



BERIT OLAM

revista bíblico-teológica

**LA INFLUENCIA DE LAS
PRESUPOSICIONES
MACROHERMENÉUTICAS:
LA IDEOLOGÍA DE GÉNERO COMO
CASO DE ESTUDIO**

Samuel E. Ricra
samuelricra@upeu.edu.pe

2021-2

RESUMEN

“La influencia de las presuposiciones macrohermenéuticas en la interpretación de la realidad: La Ideología de género como caso de estudio”— ¿De qué manera nuestras presuposiciones le dan forma a la interpretación que tenemos de la realidad misma? Exponer esta dinámica será el objetivo principal de este artículo. Se desarrollará un análisis a la construcción que se tiene de la realidad, teniendo como base a lo que se conoce como las presuposiciones macrohermenéuticas de la mente (ontología, epistemología y metafísica). Para desarrollar este análisis se tomará a la Ideología de género como caso de estudio, por su gran influencia en la sociedad (incluso en la iglesia) y su carácter subversivo para con el cristianismo. Este artículo presenta las presuposiciones de esta ideología en base a una revisión y análisis bibliográfico de sus principales exponentes.

Palabras clave: Hermenéutica, presuposiciones, Ideología de género.

ABSTRACT

“The influence of the Macro Hermeneutical presuppositions on the Interpretation of Reality: Gender Ideology as a Case Study”— How do our presuppositions shape our interpretation of reality itself? The main objective of this article is to expose this dynamic. It will be sought to develop an analysis of the construction we have of reality, based on what is known as the macro hermeneutical presuppositions of the mind (ontology, epistemology and metaphysics). In order to develop this analysis, Gender Ideology will be taken as a case study, due to its great influence on society (including the church) and its subversive character towards Christianity. This article unfolds the presuppositions of this ideology based on a review and bibliographical analysis of the main thinkers of this ideology.

Keywords: Hermeneutics, presuppositions, gender ideology.

LA INFLUENCIA DE LAS PRESUPOSICIONES
MACROHERMENÉUTICAS:
LA IDEOLOGÍA DE GÉNERO COMO CASO DE ESTUDIO

Samuel E. Ricra

Introducción

Desde la hermenéutica, las “presuposiciones” pueden definirse como “el número de creencias que aceptamos sin apoyo de otras creencias, argumentos o pruebas”.¹ Sin embargo, las presuposiciones van más allá de ser meras suposiciones. Esto debido a que en la mente humana, aquellas (las presuposiciones) cumplen la función de “principios” que facilitan la integración de nuevos conocimientos.

Según Kerbs, para que se produzca el conocimiento se necesita la presencia de un sujeto y objeto, además de una necesaria relación entre ambos. Dicho brevemente, se da un proceso en el que el sujeto posee un propio sistema de pensamiento, el cual es inherente a este y que tiene sentido como un todo para él. El objeto impone al sujeto “la interpretación previa necesaria para conocerlo”, y el sujeto integra la información que le provee el objeto a su propio sistema de pensamiento, cambiándolo y expandiéndolo en el proceso. Con base en esto, se puede afirmar que la mente humana y su proceso epistemológico son esencialmente de carácter anticipatorio, sistemático e interpretativo.² Este es un proceso inherente a la mente humana.

¹Kwabena Donkor, “Presuppositions in Hermeneutics”, en *Biblical Hermeneutics: an Adventist Approach*, ed. Frank M. Hasel (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2020), 10.

²Raúl Kerbs, *El problema de la identidad bíblica del cristianismo: Las presuposiciones filosóficas de la teología cristiana; Desde los presocráticos al*

Las presuposiciones son propias de ese “sistema de pensamiento” que es inherente al ser humano y que estas, a su vez, permiten la construcción de dicho sistema. De esto se puede inferir que incluso la relación que existe entre un sujeto y la realidad es una relación interpretativa. Lo cierto es que dicha interpretación de la realidad se puede analizar desde diferentes perspectivas (cultura, situación social, la experiencia, etc.). Sin embargo, para este artículo se decidió mantener la discusión en el nivel más básico, abarcador y general: el de las *presuposiciones*.³ El objetivo principal de este artículo es el de ejemplificar cómo las presuposiciones más básicas dan forma a la interpretación que se hace de la realidad.

Para lograr dicho objetivo, se tendrá como caso de estudio a la Ideología de Género (IG). Inicialmente, se presentará una breve definición de la IG para luego describir y analizar sus presuposiciones de nivel más básico, el nivel macrohermenéutico.⁴ Después de cada análisis, se presentará cómo es que dentro de este movimiento las

protestantismo (Libertador San Martín, Entre Ríos, Argentina: Editorial Universidad Adventista del Plata, 2014), 29-47.

³¿Por qué? Hablando en términos generales, cada idea y teoría depende de una “determinada interpretación de las presuposiciones básicas”. En otras palabras, entiéndase los planteamientos de la Ideología de Género (nuestro caso de estudio, pero se busca dejar en claro que esta dinámica ocurre con todo sistema de pensamiento) como los pisos superiores de un edificio y sus presuposiciones como las bases de tal construcción. *Ibíd.*, 67.

⁴Roy E. Graf, “El papel de las presuposiciones básicas del pensamiento en la interpretación de las profecías apocalípticas”, en *Porque cerca está el día de YHWH* eds. Álvaro F. Rodríguez y Roy E. Graf (Lima: Fondo Editorial Universidad Peruana Unión, 2018), 5-7. Graf explica los tres niveles de presuposiciones propuestos por Canale; siendo el primero el nivel microhermenéutico o presuposiciones textuales, el segundo el nivel mesohermenéutico o presuposiciones doctrinales, y finalmente las más básicas de la mente o presuposiciones macrohermenéuticas.

presuposiciones asumidas se han ido traduciendo a la interpretación de la realidad misma. Asimismo, se demostrará a través de este caso de estudio *cómo* las presuposiciones ponen “la primera piedra” en la construcción que conocemos como la interpretación de la realidad misma.

La ideología de género, ¿por qué este caso de estudio?

Una ideología puede ser definida, según Teun Van Dijk, como “un sistema de creencias de grupos sociales para el resguardo y promoción de sus intereses”,⁵ siendo el resultado de la interacción entre la cognición, la sociedad y el discurso de determinado grupo social.⁶ En ese contexto, ¿a qué se denomina “ideología de género” en este estudio? Básicamente, aquella que se adhiere a los planteamientos y posturas de los “estudios de género”.⁷ Es importante la definición,

⁵José Eduardo Moreno, “Pensar la ideología y las identidades políticas. Aproximaciones teóricas y usos prácticos”, *Estudios Políticos* 35, no. 2 (2015): 56.

⁶Teun A. van Dijk, “Conclusions”, en *Ideology: A Multidisciplinary Approach* (Torquay: SAGE Publications, 200), 313-320. Cognición refiere a toda la base teórica; sociedad a los intereses y situaciones sociales; finalmente, discurso a la reproducción, interacción y expresión social de las ideas defendidas.

⁷Los “estudios de género” son el campo interdisciplinario (antropología, historia, política, psicología, literatura, etc.) que engloba a los estudios feministas, los estudios del hombre y los estudios LGBT centrados en la identidad y categorización del género, roles sociales, sexualidad y expresión de la misma, etc. Whitman College, “Gender Studies”, Whitman College, <https://www.whitman.edu/academics/majors-and-minors/gender-studies> (consultado: 15 de setiembre, 2020). Todo ello con un enfoque filosófico constructivista; véase Estela Serret, “¿Qué es la perspectiva de género?”, en *Qué es y para qué es la perspectiva de género: Libro de texto para la asignatura; Perspectiva de Género*, en educación superior (Oaxama: Instituto de la mujer Oaxaquena Ediciones, 2008), 11-54.

pues, a pesar de que sus planteamientos en sí no serán el foco de este estudio, se desea evitar toda falacia reduccionista que desacredite de plano a esta ideología.

La difusión de la ideología de género con los slogans de *igualdad, inclusión y progreso*⁸ está evidentemente presente en los diferentes estratos de la sociedad; a nivel político,⁹ académico,¹⁰ cultural y social.¹¹ Hay una clara promoción para la aceptación de estas

⁸Un ejemplo del uso de estos slogans como promoción es la del proyecto “Diversxs” con presencia en todo Latinoamérica y el Caribe. Véase “Proyecto Diversex”, Diversxs, <https://www.diversxs.lgbt/> (consultado: 09 de septiembre, 2020). Para una revisión de la incorporación de la ideología de género al marketing véase Sandra Deme Moreno, “La introducción de la perspectiva de género en el marketing: una nueva forma de analizar las relaciones de intercambio”, *Estudios sobre Consumo* 81 (2007): 55-69.

⁹Maria Luisa Tarrés, “Apuntes para un debate sobre el género, política y lo político”, en *Estudios sobre las mujeres y las relaciones de género en México: Aportes desde diversas disciplinas*, ed. Elena Urrutia (México DF: El Colegio de México, 2002), 291-312. Tarrés hace mención a las “agendas políticas” y los avances que tienen los diferentes movimientos en Latinoamérica. La Comisión Económica para América Latina y el Caribe (CEPAL) en su posición como una de las comisiones regionales de las Naciones Unidas (ONU) tiene como uno de los principales puntos de agenda 2030 a la “igualdad de género”. Véase CEPAL, “Igualdad de género y desarrollo sostenible: desafíos de la Agenda 2030”, CEPAL, <https://www.cepal.org/es/proyectos/igualdad-genero-desarrollo-sostenible-desafios-la-agenda-2030> (consultado: 18 de setiembre, 2020).

¹⁰Ya fue comentado el extenso campo de los estudios de género, el cual ha ido ampliándose lo últimos años ganando gran aceptación. Para revisar su evolución, véase Sylvia H. Chant, “La investigación sobre el género en Latinoamérica: Breve retrospectiva”, en *Género en Latinoamérica*, ed. Armando López, trad. Beatriz Stellino (México y DF: CIESAS, 2007), 42-61.

¹¹La mayor prueba de este punto está en la abrumadora presencia en los diferentes medios de comunicación. Véase Nereida Cea, “Igualdad de género en las

“minorías”, tanto así que, incluso dentro del cristianismo, se han hecho apologías a estos movimientos¹² tratando de armonizar la Biblia con los estudios de género.

He ahí la importancia de analizar esta ideología, y cualquiera con la que el pensamiento cristiano interactúe. Ya que una vez que dos sistemas de pensamiento interactúan, inevitablemente, al producirse ese “proceso de conocimiento”, la mente humana (consciente o inconscientemente) busca integrar lo aprendido en su propio sistema. Esto es evidente con las apologías cristianas ya presentadas previamente. Además, se teoriza, desde una perspectiva personal, que

empresas de comunicación: análisis, iniciáticas y praxis profesionales de grupos españoles”, en *Construcciones culturales y política del género*, ed. Eva Hernández et al. (Madrid: Dykinson, 2020), 44-63. Cea describe cuán importantes son los medios para impactar a la sociedad y felicita a las iniciativas que buscan ganar más presencia en los medios. Y agencias como Unicef también declaran promover un cambio social en pro de esta ideología. Véase Liliana Hendel, *Perspectiva de género, Comunicación, infancia y adolescencia: Guía para periodistas 1* (Buenos Aires: UNICEF Argentina, 2017), 4. Es importante resaltar que todos estos esfuerzos tienen el objetivo de generar un cambio cultural y social. Véase Luzelena Gutiérrez de Velasco, “Por los múltiples senderos de la cultura” en *Estudios sobre las mujeres y las relaciones de género en México*, 11-23.

¹²E. G. John Stott plantea que mientras las relaciones sexuales homosexuales o heterosexuales estén dentro del marco del matrimonio, no hay problema. Véase John Stott, *Homosexualidad ¿Una opción cristiana?* (Buenos Aires: Ediciones Certeza ABUA, 1994), 44. Justin R. Cannon plantea algo similar analizando exegéticamente diferentes pasajes bíblicos que tocan el tema, concluyendo que en la Biblia no se presenta nada en contra de estas prácticas si el matrimonio está de por medio. Véase Justin R. Cannon, *La Biblia, el cristianismo y la homosexualidad*, trad. Alejandro de Llano (Scotts Valley, CA: CreateSpace, 2009), 43-45.

esta integración de factores ajenos a la Escritura es lo que produce la pérdida de la identidad dentro de la Iglesia de hoy.¹³

A continuación se presentará el análisis de las presuposiciones macrohermenéuticas de la IG. Además de mostrar cómo estas van construyendo la concepción de la realidad que tienen los adherentes a este movimiento. Ciertos conceptos técnicos se irán explicando en el desarrollo de esta discusión.

Las presuposiciones ontológicas de la Ideología de Género

En esta sección se analizarán las presuposiciones relacionadas al *ser* de las cosas, respondiendo tres grandes preguntas principales: ¿quién es Dios?, ¿quién es el hombre? y ¿qué es el mundo?

Dios y la ideología de género

Cuando se revisa a las principales exponentes de los estudios de género, es claro que no solo se encuentra un agnosticismo o ateísmo neutral,¹⁴ se encuentra también un antiteísmo expresamente

¹³Un claro ejemplo podría ser la influencia de la cultura dentro de la iglesia, ya que este proceso de culturización no es otra cosa que la integración de nuevos factores ajenos a la Escritura al sistema de pensamiento cristiano, véase Alberto R. Timm, “La iglesia entre la revelación y la cultura”, en *El remanente y los disidentes*, vol. 3 de *Legado adventista: Un panorama histórico y teológico del adventismo*, ed. George R. Knight, Glúder Quispe y Alberto R. Timm (Lima: Editorial Unión, 2015), 145-55.

¹⁴Mahlamäki expone y da ejemplos de cómo el feminismo, durante su segunda ola, se fue considerando opuesto a la religión y como desde la academia se fueron publicando críticas a la religión. Todo por razones como la “prohibición” del aborto, divorcio o la reformulación del deber de la mujer en la sociedad. Véase, Tina

declarado.¹⁵ El motivo de esa situación es que conciben a la iglesia y a la religión, como organismos que sistemáticamente han oprimido a las minorías que buscan defender y promocionar. Prueba de este “desdén” por lo divino está en las constantes manifestaciones fuera de templos que han venido realizando.¹⁶ Entonces, ¿quién es Dios según la IG? Es

Mahlamäki, “Religion and Atheism from a Gender Perspective”, *Approaching Religion* 2, no. 1 (2012): 58-65.

¹⁵Trzebiatowska plantea que, después de un análisis cualitativo hecho en UK, Australia, USA y Polonia; a diferencia de la misoginia encontrada en círculos religiosos, las mujeres encuentran en el feminismo y el ateísmo un catalizador para afirmar su individualismo y libre pensamiento. Marta Trzebiatowska, “‘Atheism Is not the Problem. The Problem Is Being a Woman’. Atheist Women and Reasonable Feminism”, *Journal of Gender Studies* 28, no. 4 (2019): 483, 484. Si bien el feminismo y la IG han llegado a ser aceptadas en círculos cristianos, es claro que para quienes buscan esta “amalgamación” se hace necesaria una “renovación” urgente de la hermenéutica bíblica. Véase Consuelo Vélez C., “Biblia y feminismo: Caminos trazados por la hermenéutica feminista”, *Theologica Xaveriana*, no. 144 (2002): 679, 680.

¹⁶E. g. ACI Prensa, “Turba feminista intenta destruir imagen peregrina del Señor del Milagro en Argentina”, ACI Prensa, <https://www.aciprensa.com/noticias/turba-feminista-intenta-destruir-imagen-peregrina-del-senor-del-milagro-en-argentina-12646> (consultado: 12 de mayo, 2021). La gaceta de la iberosfera, “Feministas saquean comercios y tratan de incendiar una iglesia en Bogotá en la marcha del 8-M”, La gaceta, <https://gaceta.es/actualidad/feministas-saquean-comercios-y-tratan-de-incendiar-una-iglesia-en-bogota-en-la-marcha-del-8-m-20210309-1213/> (consultado: 12 de mayo, 2021). “Feministas intentan quemar catedral en marcha por la no violencia contra la mujer”, ACI Prensa, <https://www.aciprensa.com/noticias/vandalizan-catedral-al-quemar-lienzos-contr-la-iglesia-en-marcha-feminista-32092> (consultado: 12 de mayo, 2021). “Violentas feministas atacaron y profanaron iglesia en México [FOTOS y VIDEOS]”, ACI Prensa, <https://www.aciprensa.com/noticias/violentas-feministas-atacaron-y-profanaron-iglesia-en-mexico-fotos-y-videos-60594> (consultado: 12 de mayo, 2021). Los

acertado afirmar, por lo mencionado previamente, que el Dios que la IG percibe es uno inexistente o por lo menos ausente. Esta será la base para responder las siguientes incógnitas.

El ser humano y la ideología de género

Respecto a la concepción del ser humano, Judith Butler expone la teoría “performativa” del género. Ella da a entender, en su libro *El género en disputa*, que detrás de las expresiones humanas no existe una “identidad”.¹⁷ Incluso evita dar una especie de “categoría” a lo que es el cuerpo humano, pues menciona que es algo que no puede ser definido por una palabra en particular.¹⁸ Ella indica que “quizás esta construcción denominada ‘sexo’ esté tan culturalmente construida como el género; de hecho, quizá siempre fue género y que la distinción entre género y sexo no existe como tal”.¹⁹ En otras palabras, no hay nada natural en el ser humano, este carece de esencia y todo lo que es, es simplemente un *performance* artificial.

ejemplos escogidos son de Argentina, Colombia, Chile y México. Pero lo más resaltante es que todos estos eventos se dieron en el 2021, a excepción de lo ocurrido en Chile, que se dio a finales del 2020; en plena pandemia.

¹⁷“No existe una identidad de género detrás de las expresiones de género; esa identidad se construye performativamente por las mismas expresiones que, al parecer, son resultado de ésta”. Véase Judith Butler, en *El género en disputa: El feminismo y la subversión de la identidad*, trad. Antonia Muñoz (Barcelona: Ediciones Paidós, 2007), 85.

¹⁸Judith Butler, “Cuerpos que todavía importan” (ponencia, presentación de la Red Interdisciplinaria de Estudios de Género UNTREF, Buenos Aires, Argentina, 26 de setiembre, 2015).

¹⁹Judith Butler, *El género en disputa*, 55.

Esta no es otra cosa que la consecuencia de la ausencia de Dios. A falta de creador, es imposible afirmar algún diseño o esencia natural detrás del ser humano. Esto reduce la concepción del ser humano de la IG a la de un pedazo de carne, una especie de *tabula rasa* que va siendo moldeada por la cultura, sociedad y experiencia.

Traducción a la interpretación de la realidad

En la práctica, esto se traduce perfectamente en el término “queer”, que también es considerado una rama de la IG. Este término “se utiliza para expresar que la sexualidad y el género pueden ser complicados, cambiar con el tiempo, y no encajar ordenadamente en una identidad u otra cosa como ser hombre, mujer, gay o hetero”.²⁰ En esta rama de la IG, incluso la pedofilia se considera una opción aceptable.²¹

²⁰“¿Qué significa queer?”, Planned Parenthood, <https://www.plannedparenthood.org/es/temas-de-salud/para-adolescentes/orientacion-sexual/que-significa-queer> (consultado: 17 de mayo, 2021).

²¹Katherine Denkinson, “Outrage as Paedophiles Rebrand Themselves as ‘Minor-Attracted Persons’ in Chilling Online Propaganda Drive”, *MailOnline*, 27 de junio, bajo “MAP and pedophiles”, <https://www.dailymail.co.uk/news/article-8466899/Paedophiles-rebrand-minor-attracted-persons-chilling-online-propaganda-drive.html> (consultado: 24 de mayo, 2020). También, Walker y Panfil abogan por presentar la “atracción” por menores como una orientación sexual más. Véase Allyson Walker y Vanessa R. Panfil, “Minor Attraction: A Queer Criminological Issue”, *Critical Criminology* 25, no. 1 (2017): 37-57.

El mundo y la ideología de género

La influencia hegeliana es evidente en los estudios de género.²² Una de las herencias dadas a la IG por el filósofo alemán es su dialéctica.²³ El proceso subversivo, que abarca a la antítesis contraponiéndose conflictivamente a la tesis y resultando en la síntesis, es el que define la comprensión del mundo para la IG.

Traducción a la interpretación de la realidad

La “dialéctica feminista” se construye con la misma estructura. Según la IG existe un *status quo* imperante que es opresor y

²²“Se demuestra la importancia que ha tenido el texto de Irigaray en la trayectoria de las lecturas y aproximaciones feministas a la filosofía hegeliana”. María de los Ángeles Aldana Mendoza, “Hegel a la luz de la filosofía feminista: Una confrontación entre Luce Irigaray y Jay M. Bernstein” (Tesis de Licenciatura, Universidad de los Andes, 2013), 3. Aldana muestra como Irigaray, considerada como una de las teóricas feministas más importantes del siglo anterior, se nutre de la filosofía de Hegel. Un ejemplo más actual es el de la ya mencionada Butler, quien cuenta con minuciosas referencias a Hegel. Véase Ana de Miguel Álvarez, “La dialéctica de la Teoría Feminista: Lo que nos une, lo que nos separa, lo que nos hace avanzar”, *Daimon Revista Internacional de Filosofía*, no. 63 (2014): 1999.

²³La interpretación de Hegel sobre la Antígona de Sófocles le proveyó una base histórica, real y objetiva en el desarrollo del “espíritu”; proceso que enmarca su dialéctica direccionándola a la “autoconciencia del espíritu”. Barriaga se dedica a demostrar como la interpretación hegeliana de la Antígona ha inspirado a diversos estudios feministas, contando con gran valor para la construcción de esta ideología. Se destacan nombres como Patricia Mills, Luce Irigaray y Judith Butler como herederas del uso del sistema hegeliano. Véase Misty Barriga Ramos, “La Antígona de Hegel: Consecuencias interpretativas de la crítica feminista” (Tesis de Licenciatura, Universidad Nacional Mayor de San Marcos, 2012), 4-111.

“machista”²⁴ al que llaman “patriarcado”, lo que vendría siendo la tesis de su dialéctica. Este movimiento se considera a sí mismo como la antítesis, buscando reorientar los paradigmas implantados por el sistema ya mencionado; por ello lucha contra las instituciones que consideran propias del “patriarcado”,²⁵ como la iglesia o la familia. Finalmente creen que esto resultará en una especie de futuro “utópico”, que equivaldría a la síntesis final, en el que finalmente gobernará su propia concepción de igualdad y progreso.²⁶

²⁴Segato explica esta situación haciendo alusión a la alegoría hegeliana del señor y su esclavo, otra alusión a la influencia de este filósofo, incluso en la comprensión que tienen de la situación actual y la construcción de la conciencia. Véase Rita Laura Segato, “Colonialidad y patriarcado moderno: expansión del frente estatal, modernización, y la vida de las mujeres”, en *Tejiendo de otro modo: Feminismo, epistemología y apuestas descoloniales en Abya Yala*, ed. Yuderkys Espinosa Miñoso, Diana Gómez Correal y Karina Ochoa Muñoz (Popayán: Universidad de Cauca, 2014), 78.

²⁵La obra de Rosario Castellanos conocida como *Lección de cocina* es un ejemplo de cómo se ha buscado resignificar las cuestiones relacionadas al género y roles sexuales. Véase Elia Saneleuterio, “La subversión de conciencia en Rosario Castellanos: Un acercamiento didáctico a ‘Lección de cocina’”, *Literatura Mexicana* 28, no. 1 (2017): 99-113.

²⁶Martínez anima a la mujer a ser consciente de su identidad para llegar a ser reconocida y ser parte del proceso hegeliano, ello con el objetivo de generar el cambio en la sociedad. Véase Brenda Elena Martínez Álvarez, “Hegel y la perspectiva de género: En busca de una aplicación de las categorías hegelianas para una mayor comprensión de la ‘autoconciencia’ en Rosario Castellanos” (investigación presentada en el III encuentro de escritor@s sobre disidencia sexual e identidades sexo-genéricas, Xalapa, México, 20 de octubre, 2005).

Las presuposiciones epistemológicas de la Ideología de Género

En esa sección se analizarán las presuposiciones relacionadas al conocer. Es decir, se responderá la siguiente pregunta: ¿cómo se construye el conocimiento?

Según Sandra Harding, es posible dividir las posturas epistemológicas del feminismo en tres grandes corrientes.²⁷ Pero, en términos generales, todas ellas conllevan un carácter “anticientífico”. Esto en el sentido que se rechaza el realismo, optando por una comprensión del conocimiento más constructivista, relativista y escéptica.²⁸

Esta postura epistemológica puede ser resultado de la poderosa influencia de Sigmund Freud dentro de la IG. A pesar de ciertos conceptos conflictivos, el aporte de la “teoría psicoanalítica” se considera como una de las bases del movimiento.²⁹ El psicoanalista Álvaro Zas explica que la mayor contribución de esta teoría es la

²⁷(1) *Feminismo empírico*, que considera a ese tipo de investigación necesaria, pero evita lo que considera “androcéntrico” de la misma. (2) *Feminismo de punto de vista*, propone que la mujer tiene un privilegio epistémico. (3) *Feminismo posmoderno*, que hereda muchas cosas de las anteriores, pero llega a considerar a las ciencias como mera narrativa. Véase Sandra Harding, *The Science Question in Feminism* (Ithaca, NY: Cornell University Press, 1986), 24-29.

²⁸Teresa Maldonado Barahona, “Ciencia, religión y feminismo”, *Isegoría*, no. 45 (2011): 685-88.

²⁹Véase Juliet Mitchell, *Psychoanalysis and Feminism: A Radical Reassessment of Freudian Psychoanalysis* (New York, NY: Basic Books, 2000). Nancy J. Chodorow, *Femininities, Masculinities, Sexualities: Freud and Beyond* (Lexington, KY: The University Press of Kentucky, 1994). Jane Gallop, *Feminism and Psychoanalysis: The Daughter's Seduction* (London: Macmillan Press, reimpr., 1983).

desconstrucción de esa imagen *biologisista* de la identidad de género y de la sexualidad.³⁰ Esto porque Freud, en su tiempo, presentó a la sexualidad como el resultado de un desarrollo dado en la infancia denominado como “pregenitalidad”,³¹ lo que termina por reubicar a la sexualidad del ámbito biológico al psicológico.³² A eso, la IG lo llega a considerar como las bases de lo que ahora se conoce como “identidad de género”³³ y un *trampolín* para ir en contra de, en su propio entendimiento, identidades rígidas que aprietan y atan al ser humano.³⁴

Traducción a la interpretación de la realidad

Esta postura epistemológica se traduce a la realidad de dos maneras. Lo primero que hace es reducir a la moralidad a una especie de método sistemático dedicado a la imposición de una represión

³⁰Televisión Nacional Uruguay, “Género y sexualidad desde el psicoanálisis”, Portal TNU, <http://www.portaltnu.com.uy/video.php?vid=1775> (consultado 11 de noviembre, 2020).

³¹Ana Marcela Villalobos Guevara, “Desarrollo psicosexual”, *Adolescencia y Salud* 1, no. 1(1999). https://www.scielo.sa.cr/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1409-41851999000100011 (consultado: 12 de noviembre, 2020).

³²Juliet Mitchell, *Psychoanalysis and Feminism*, 51.

³³Nancy J. Chodorow, *Femininities, Masculinities, Sexualities*, 6.

³⁴“Both psychoanalysis and feminism can be seen as efforts to call into question a rigid identity that cramps and binds”. Jane Gallop, *Feminism and Psychoanalysis*, vii.

sexual.³⁵ Lo segundo que hace es fragmentar la identidad sexual. Elaine Féliz expone esta fragmentación en las siguientes categorías:

Tabla 1. La sexualidad según la IG

Categoría	Definición
Sexo biológico	Hace referencia a las características anatómicas y la distinción de los roles en la reproducción.
Identidad sexual	Sentimiento sobre el sexo biológico, es decir, la forma de actuar en relación a tu sexo biológico.
Orientación sexual	La atracción erótica, sexual, romántica y afectiva para con otras personas. ³⁶

Metafísica de la Ideología de Género

En esta sección se analizarán las presuposiciones relacionadas a la articulación de la realidad como un todo, respondiendo la siguiente pregunta: ¿cómo se articula la realidad según la IG? Es necesario dejar en claro que la metafísica³⁷ asume y unifica tanto a la

³⁵“The family and entire system of education operate together to impose sexual repression by all means”. Wilhelm Reich, “The Imposition of Sexual Morality”, en *Sex-Pol: Essays 1929-1934*, ed. Lee Baxandall, trad. Anna Bostock, Tom Dubose y Lee Baxandall (New York, NY: Random House, 1972), 94.

³⁶*Respuestas*, “Diferencia entre sexo biológico, orientación sexual e identidad sexual”, episodio 574, CDN (originalmente al aire el 31 de marzo, 2017).

³⁷Es necesario aclarar que el uso de este término no hace referencia a lo que su etimología expresa (más allá de lo físico), sino a lo que Canale entiende cómo la matriz mental que articula e integra la realidad conocida como un todo. Véase Fernando Canale, *Elementos básicos de la teología cristiana*, trad. Margarita Biaggi de Wainz (Libertador San Martín, Entre Ríos, Argentina: Editorial Universidad Adventista del Plata, 200), 215-219. En otras palabras, metafísica aquí se refiere a la forma en la que se entiende la articulación de las partes de la realidad en un todo.

ontología como a la epistemología, las cuales fueron ya descritas anteriormente.

Algo más que resulta necesario abordar, es la descripción de la presuposición metafísica. En primer lugar, se entiende que la articulación es posible gracias a un “agente articulador”, el cual es un elemento que provee articulación y unidad al sistema ideológico. En segundo lugar, se entiende que ese agente lleva a cabo la “acción articuladora”, es decir, el rol que el agente articulador lleva a cabo con el objetivo de producir la articulación del sistema ideológico.³⁸ Al tener esta presuposición cierto nivel de complejidad, las traducciones a la realidad se irán presentado simultáneamente con la descripción de la presuposición.

Dentro del sistema ideológico de la IG, si hay un elemento que podría marcar la pauta para la articulación de ideas, ese sería el enfoque existencialista³⁹ que tiene. La herencia existencialista llegó al movimiento principalmente por Simone de Beauvoir, intelectual teórica que además fue pareja de Jean-Paul Sartre, filósofo estandarte

³⁸Para profundizar en estos conceptos, véase Roy E. Graf, *The Principle of Articulation in Adventist Theology: An Evaluation of Current Interpretation and a Proposal*, Adventist Theological Society Dissertation Series 11 (Berrien Springs, MI: Adventist Theological Society Publications, 2019), 1-59. Graf expone estos conceptos con sesudas referencias a Kant, Heidegger, Canale y Kerbs, entre otros.

³⁹“El ‘existencialismo’ puede definirse como la teoría filosófica que sostiene que más allá de un conjunto de categorías gobernadas por la norma de autenticidad, es necesario comprender la existencia humana [...] En su corazón se encuentra su carácter de protesta ante la filosofía académica, su sensibilidad antisistema y huida de la jaula de hierro de la razón”. *Stanford Encyclopedia of Philosophy*, s.v. “Existentialism”, <https://plato.stanford.edu/entries/existentialism/> (consultado: 20 de septiembre, 2020).

del existencialismo.⁴⁰ Véase la siguiente comparación de frases que exponen los planteamientos de ambos pensadores:

Tabla 2. *Existencialismo de Sartre y Beauvoir*

Autor	Frase
Jean-Paul Sartre	“La existencia precede a la esencia” ⁴¹
Simone de Beauvoir	“No se nace mujer, se llega a serlo” ⁴²

La correlación es evidente. Sartre usa la frase para exponer la idea de que el hombre llega a existir, se encuentra, emerge al mundo y finalmente se define.⁴³ Beauvoir usa la frase para emitir una crítica

⁴⁰Por ejemplo, se plantea que la obra más conocida de Beauvoir, *El segundo sexo*, está construida sobre los presupuestos de la ética existencialista. Véase Jennifer García Aguilar, “Existencialismo y feminismo en la obra filosófica de Simone de Beauvoir” (Tesis Doctoral: Universidad de Valencia, 2015), 30. Pero más que suscribirse al pensamiento sartriano, ella logra hacer su propia contribución a la filosofía existencial. Véase Joseph Mahon, “El feminismo existencialista de Simone de Beauvoir: Una defensa”, *Versiones 2*, no. 10 (2016): 197. Beauvoir llega a defender el existencialismo sobre el Solipsismo, argumentando que lo que llega a definir al individuo es su relación con el mundo y otros. Véase Ursula Tidd, *Simone de Beauvoir: Gender and Testimony* (Cambridge, United Kingdom: Cambridge University Press, 2004), 29.

⁴¹J. P. Sartre, *El Ser y la Nada*, trad. Juan Valmar (Buenos Aires: Editorial Losada, 1980), 27. Originalmente del francés “L’existence précède l’essence”.

⁴²Simone de Beauvoir, *The Second Sex*, trad. H. M. Parshley (Londres: Jonathan Cape, 1956), 273. Originalmente del francés “on ne naît pas femme: on le devient”.

⁴³Lourdes Gordillo Álvarez-Valdés, “Sartre: La conciencia como libertad infinita”, *Tópicos*, no. 37 (2009), 9-29.

contra el papel de la mujer de su época.⁴⁴ Pues para ella, la concepción de lo que era una mujer, era determinada por la imposición de la sociedad, pero esto también abrió la posibilidad a que el sujeto (sea biológicamente hombre o mujer) pueda autodefinirse por voluntad propia.

Agente articulador

Desde que ontológicamente se eliminó la posibilidad de la participación activa de Dios, o incluso de su existencia, se tenía indicios de que este papel lo ejercería algo más terrenal. Se pensó en la teoría macroevolutiva, pues se ha convertido en la “metanarrativa” que diversas ciencias (e.g. biología o geología) usan para explicar diferentes áreas de la realidad.⁴⁵ Pero la IG ha rechazado a un empirismo estricto y a cualquier planteamiento que *a priori* defina la esencia humana. También se tomó en cuenta a la humanidad cómo colectivo, pero los diferentes constructos sociales y culturales han sido duramente criticados por la IG; lo que imposibilita la opción de que un colectivo articule la realidad.

Argumentando sobre la ética existencial de Beauvoir, Judith Butler afirma lo siguiente:

⁴⁴Véase Ana Ruiz Martínez, “‘No se nace mujer: se llega a serlo’. Sexo, género y sujeto en Simone de Beauvoir” (Tesis de Licenciatura, Universitat Pompeu Fabra, 2019).

⁴⁵Fernando Canale, *Creación, evolución y teología: Una introducción a los métodos científico y teológico*, ed. Noely Stocco, 2da ed. (Libertador San Martín, Entre Ríos, Argentina: Editorial Universidad Adventista del Plata, 2014), 51-78.

La teoría feminista ha tratado de comprender el modo en que las estructuras políticas y culturales sistémicas o dominantes se promulgan y reproducen a través de actos y prácticas individuales, y cómo el análisis de situaciones aparentemente personales se aclara al situar las cuestiones en un contexto cultural más amplio y compartido.⁴⁶

Esto da un papel protagónico a la persona. Pero no es como sustantivo genérico, sino como una referencia al individuo. Es necesario aclarar que la “persona” no es ajena a su contexto sociocultural. Como la misma Butler explica, el individuo no escapa de su contexto (al igual que un actor no escapa del escenario, de los términos de la representación o del guion), pues el individuo no preexiste a las convenciones culturales.⁴⁷

Acción articuladora

Cuando Beauvoir presenta la definición de mujer como un constructo social, no lo hace para motivar a los individuos a buscar su verdadera esencia. Además, como se vio en secciones anteriores, Butler llega a plantear que todo lo relacionado a la expresión de vida de los individuos es un mero *performance*. Por lo que no se puede plantear que la búsqueda individual por definir la esencia propia o la

⁴⁶Judith Butler, “Performative Acts and Gender Constitution: An Essay in Phenomenology and Feminist Theory”, *Theatre Journal* 40, no. 4 (1988): 522.

⁴⁷Ibíd., 526. Esto aparentemente parece indicar que es la cultura y la sociedad lo que termina por imponer el rol de los individuos. Pero como la misma autora menciona, esos papeles pueden representarse de varias maneras y la obra de teatro necesita tanto del texto como de la interpretación.

búsqueda por un sentido de identidad llegue a funcionar cómo la acción articuladora dentro de la IG.

En sus escritos, Beauvoir defiende el desarrollo del plan individual de vida.⁴⁸ Ella ejerce esta labor al punto de repudiar todo lo que estorbe o dificulte el avance de este plan. Por ejemplo, ella llega a comparar al feto con un parásito que es parte del cuerpo de la mujer y que continuamente la explota.⁴⁹

Otro ejemplo podría ser la concepción que Beauvoir tiene del matrimonio, pues para ella, lo que hace esta unión es encerrar a la mujer en una opresión permanente.⁵⁰ En base a lo argumentado en esta sección, resulta plausible proponer que la acción articuladora es el ejercicio de la voluntad del individuo.

Conclusión

Finalmente, y para organizar todo lo que se ha visto en este artículo, la imagen de la realidad que se tendría bajo los presupuestos de la IG estaría retratado y compuesto por los elementos resumidos en la siguiente tabla.

⁴⁸Véase la parte VII de su libro, titulada “Hacia la liberación”, donde expresa sus ideales para concebir a la “mujer independiente”. Beauvoir, 641-71.

⁴⁹Beauvoir, 467-504.

⁵⁰Ibíd., 415-66. Para evitar la parcialidad, es necesario aclarar que Beauvoir hace estas afirmaciones en el contexto de su época. Pero también muchos de sus planteamientos que presenta podrían, sin mayor dificultad, describir la situación actual.

Tabla 3. Presuposiciones macrohermenéuticas de la IG

Presuposiciones macrohermenéuticas		Ideología de género
Ontología	Dios	Inexistente o ausente
	El ser humano	Una especie de performance sin esencia alguna
	El mundo	El resultado de un proceso dialéctico
Epistemología		Constructivista, relativista y escéptica
Metafísica	Agente articulador	La persona como individuo
	Acción articuladora	El ejercicio de la voluntad del individuo

Comparar las presuposiciones de la IG y las bíblicas sale de los objetivos de este artículo. Sin embargo, desde la misma concepción que se tiene de Dios, se puede inferir que el abismo que separa al sistema de pensamiento cristiano y al sistema de pensamiento de la IG es verdaderamente holgado. Por tal motivo, la comunidad cristiana en realidad no se levanta contra el “progreso” o la “igualdad”, sino contra los planteamientos específicos de la IG.

La diferencia principal entre ambos sistemas estriba en que entienden cosas diferentes de lo que es el “progreso” y la “igualdad”. Esta diferencia de conceptos parte desde la diferencia existente en sus presuposiciones. Además, tratar de armonizar dos sistemas de pensamiento que difieren desde la base de sus construcciones sería un acto de incoherencia para con el sistema que se dice levantar. Entonces, ¿por qué tratar de armonizar el cristianismo con un movimiento que entiende a Dios como un ser inexistente o ausente?

Este artículo ha mostrado el rol que las presuposiciones tienen en la interpretación de la realidad. Por eso es necesario analizar los

presupuestos que se manejan en contraste con las Escrituras. Ser consciente de las presuposiciones que se utilizan, y de que la Biblia tiene sus propias presuposiciones, será el primer paso para participar de lo que el apóstol Pablo llamó la “renovación de la mente” (Ro 12:2).

Samuel E. Ricra
samuelricra@upeu.edu.pe
Facultad de Teología – UPeU

Recibido: 8/11/2021
Aceptado: 9/12/2021