



BERIT OLAM

revista bíblico-teológico

2023 - 1

VÍRGENES Y SIN MANCHA: UN
ESTUDIO RELACIONAL
ENTRE LA PERFECCIÓN Y LOS
144.000

Gonzalo Reyes

gonzalo.reyes@upeu.edu.pe



SOCIEDAD DE HONOR E
INVESTIGACIÓN TEOLÓGICA

RESUMEN

Vírgenes y sin mancha: un estudio relacional entre la perfección y los 144.000 - Apocalipsis 14:1-5 es un pasaje icónico y controvertido que describe las características distintivas de los 144.000 dentro de la narrativa apocalíptica. Entre estos rasgos, hallamos dos sumamente polémicos y de gran discusión: (1) Estos son los que no se han contaminado con mujeres; y (2) son sin mancha. Para esto se realizará un análisis exegético-teológico que incluirá la traducción y comparación de versiones, seguido de un análisis semántico y sintáctico, y un estudio teológico profundo de frases clave; además, se presentarán algunas citas de Elena G. de White; y se finalizará con una conclusión resumida. El estudio concluye que estos dos rasgos distintivos son un llamado a la iglesia a cumplir lo encomendado por Dios; pero también comprende que un cumplimiento total y general de la profecía ocurrirá en la experiencia de los 144.000 sellados.

Palabras clave: Iglesia, ciento cuarenta y cuatro mil, vírgenes, sin mancha.

ABSTRACT

Virgins and without blemish: a relational study between perfection and the 144,000 - Revelation 14:1-5 is an iconic and controversial passage that describes the distinguishing characteristics of the 144,000 within the apocalyptic narrative. Among these features, we find two highly controversial and hotly debated: (1) these are the ones who have not defiled themselves with women; and (2) they are without blemish. For this, an exegetical-theological analysis will be made, which will include the translation and comparison of versions, followed by a semantic and syntactic analysis, and a deep theological study of key phrases; in addition, some quotes from Ellen G. White will be presented; and it will end with a summary conclusion. The study concludes that these two distinctive features are a call to the church to fulfill God's commission; but it also understands that a total and general fulfillment of prophecy will occur in the experience of the 144,000 sealed ones.

Key words: Church, hundred and forty-four thousand, virgins, blameless.

VÍRGENES Y SIN MANCHA: UN ESTUDIO RELACIONAL ENTRE LA PERFECCIÓN Y LOS 144.000

Gonzalo Reyes

Introducción

Apocalipsis 14:1-5 es uno de los pasajes más icónicos y controversiales en el contexto adventista. En la narrativa apocalíptica, se mencionan ciertas características de los 144.000. Dos de los rasgos más distintivos —si se pudiera decir que existen rasgos principales a otros— y también polémicos son: (1) “Estos son los que no se han contaminado con mujeres” (Ap 14:4); y (2) “son sin mancha” (Ap 14:5). Antes de presentar la metodología correspondiente, se revisarán las posturas de diversos eruditos, del ámbito adventista y fuera de él, acerca de este tema.

Santidad

Fuera del círculo adventista, la concepción de los 144.000 literales es más común, como en J. Massyngberde Ford.¹ Barclay, a pesar de alegar por una condición sin defecto, santa y sin tacha,² sitúa el cumplimiento de esta profecía en el pasado, coetáneo a Juan.³ George Eldon limita esta característica solamente a la veracidad de este grupo en el mismo v. 5.⁴ John Christopher Thomas y Frank D. Macchia aportan un interesante punto al decir que esta característica representa pureza moral, hasta el punto de decir que “they resemble the Lamb,

¹J. Massyngberde Ford, *Revelation: A New Translation with Introduction and Commentary*, Anchor Bible (Broadway, NY: Doubleday, 1975), 234.

²William Barclay, *Apocalipsis*, vol. 16 de *Comentario al Nuevo Testamento* (Barcelona, España: CLIE, 1999), 125.

³Ibíd., 34.

⁴George Eldon Ladd, *A Commentary on the Revelation of John* (Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1972), 192.

with whom they stand".⁵ Para Robert L. Thomas, ellos no contaban con ninguna actitud no sincera o hipócrita que hiciera su *autoconsagración* no aceptable a Dios.⁶

En el círculo adventista, se tiene un consenso casi absoluto acerca de los 144.000 como un grupo simbólico. Maxwell, por ejemplo, sostiene una interpretación simbólica de este grupo, afirmando que esta es una muestra de un Dios extendiendo "su gracia gratuitamente a todos".⁷ Sin embargo, existe gran controversia sobre las características de estos. Referente al v. 5, Stefanovic alega que esta no es una "perfección moral y sin pecado", sino "su fidelidad a Cristo y a rehusar contaminarse".⁸ Alomía también asevera que esta condición no es algo que provenga de ellos mismos. Es la justicia de Cristo que limpió sus pecados lo que los puede hacer aptos para salvación. Todo por obra y gracia de Dios.⁹ Maicol Cortés afirma que este estado sin mancha es una condición que la iglesia debe ostentar. También afirma que su relación depende al cien por ciento del Cordero.¹⁰

⁵John Christopher Thomas & Frank D. Macchia, *Revelation* (Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 2016), 256. Traducción: ellos se parecen al cordero, con quien están parados.

⁶Robert L. Thomas, *Revelation 8-22: an exegetical commentary*, (Chicago, USA: Moody Press, 1995), 199.

⁷C. M. Maxwell, *Apocalipsis: Revelaciones para hoy*, 2^a ed. (Buenos Aires: ACES, 2017), 214-5.

⁸Ranko Stefanovic, *Revelation of Jesus Christ: Commentary on the Book of Revelation*, (Berrien Springs, Michigan: Andrews University Press, 2002), 445.

⁹Merling Alomía, *Apocalipsis: mensaje misericordioso y oportuno* (Ñaña, Lima: Idermejos, 2012), 102.

¹⁰Maicol Cortés, "Los 144.000 y su relación con la gran multitud a la luz de los escritos de Elena G. de White", *Kerygma* 15, no. 2 (2020): 70.

Pureza

Barclay y Eldon alegan que esto deriva de un énfasis en el celibato y la virginidad, descartando rápidamente el hecho de que pueda tener algún significado simbólico.¹¹ Robert L. Thomas acuerda con estos y alega que este verso hace referencia a una pureza sexual en tiempos de persecución.¹² J. Massyngberde Ford hace un análisis sobre todo de posturas preteristas que alegan un celibato o virginidad literales.¹³ Por otro lado, para John Thomas y Frank Macchia esta expresión combina la idea de preparación, dedicación y pureza bajo el Cordero.¹⁴

En el ámbito adventista, es casi total la comprensión simbólica de vírgenes. Doukhan afirma que el hecho de que los 144.000 sean vírgenes es una alegoría a la íntima relación del pueblo con su Dios.¹⁵ Así mismo, Stefanovic sugiere una indicación a la fidelidad del pueblo a Dios.¹⁶ Urías Smith alega que este grupo de personas no está vinculado de ninguna manera con iglesias corruptas, aun si en algún momento en el pasado lo estuvieron.¹⁷ Para Alomía, esta virginidad “no tiene nada que ver con la soltería, pues de esta manera se resalta su fidelidad a la única iglesia, la iglesia de Cristo”.¹⁸ Máximo Vicuña argumenta que, como toda la sección es interpretada de manera

¹¹Barclay, 122-3; George Eldon Ladd, 190-1.

¹²Robert L. Thomas, 195-7.

¹³J. Massyngberde Ford, 235.

¹⁴John Christopher Thomas & Frank D. Macchia, 254.

¹⁵Jacques Doukhan, *Secretos del Apocalipsis: Un vistazo judío al Apocalipsis*, trad. Miguel Valdivia (Bogotá, Colombia: APIA, 2008), 124.

¹⁶Stefanovic, 444.

¹⁷Urías Smith, *The prophecies of Daniel and the Revelation*, (Nashville, Tennessee: Southern Publishing Association, 1944), 627.

¹⁸Merling Alomía, 102.

simbólica, esta parte debe ser estudiada bajo la misma óptica. Este grupo se ha negado a mantener relación con Babilonia.¹⁹ Finalmente, Edcarlos Menezes sugiere que Juan usó este lenguaje para enfatizar la pureza moral y espiritual que los seguidores de Jesús deben desarrollar al final del tiempo.²⁰

El propósito de este artículo será analizar estas dos características y ver cómo moldean nuestro entendimiento acerca del pueblo de Dios en el tiempo del fin. A continuación, se realizará un análisis exegético-teológico de los versos en cuestión. En primer lugar, se traducirá el texto y se compararán algunas versiones, estructurando la perícopa. Luego, se realizarán los análisis semántico y sintáctico. Siguiendo esta línea, se abordará un profundo análisis teológico de las frases pertinentes con el texto. Además, se presentan algunas citas de EGW a modo de resumen. Finalmente, se realizará una conclusión a modo de resumen.

¹⁹ Máximo Vicuña, *Interpretación histórica del libro de Apocalipsis*, 5 ed. (Lima, Perú: Ediciones y Producciones Unión), 104.

²⁰ Edcarlos Menezes, “A linguagem de pureza em Apocalipse 14,4”, *DavarLogos* 19, no. 2 (2020): 85.

Traducción del texto

A continuación, se presentará una propuesta personal de traducción.²¹

<p>¹Καὶ εἶδον, καὶ ιδοὺ τὸ ἄρνιον ἐστὸς ἐπὶ τὸ ὅρος Σιών, καὶ μετ' αὐτοῦ ἑκατὸν τεσσεράκοντα τέσσαρες χιλιάδες ἔχουσαι τὸ ὄνομα αὐτοῦ καὶ τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς αὐτοῦ γεγραμμένον ἐπὶ τῶν μετώπων αὐτῶν.</p> <p>²καὶ ἤκουσα φωνὴν ἐκ τοῦ οὐρανοῦ ὡς φωνὴν ὑδάτων πολλῶν καὶ ὡς φωνὴν βροντῆς μεγάλης, καὶ ἡ φωνὴ ἦν ἤκουσα ὡς κιθαρῳδῶν κιθαριζόντων ἐν ταῖς κιθάραις αὐτῶν.</p>	<p>Y vi, y he aquí el Cordero parado sobre el monte Sión, y después de él ciento cuarenta y cuatro miles que tienen su nombre y el nombre de su padre escrito sobre sus frentes.</p> <p>Y escuché una voz del cielo como sonido de muchas aguas y como el sonido de un gran trueno, y la voz que escuché era como de arpistas que tocan sus propias arpas²².</p>
--	---

²¹Michael W. Holmes, *The Greek New Testament: SBL Edition* (Society of Biblical Literature, 2010). A menos que se indique lo contrario, todas las expresiones griegas en este artículo provienen de esta fuente.

²²Esta traducción puede parecer redundante, no obstante, se busca la mejor expresión literal del texto. Traducida literalmente, la frase se vería: “arpistas que tocan arpas en las arpas de ellos”. Es interesante apreciar que, a pesar de ser un dativo comúnmente usado como objeto indirecto, el sustantivo *κιθάραις* es afectado directamente por el verbo, como si de un objeto directo se tratase. A este fenómeno se lo conoce como dativo cognado, pues posee una morfología que deriva de la misma raíz que el sustantivo. Ver Daniel Wallace & Daniel S. Steffen, *Gramática Griega: Sintaxis del Nuevo Testamento*, 2^a ed. (Grand Rapids, Michigan: Vida, 2015), 137-138.

<p>³καὶ ἄδουσιν ως φόδην καινὴν ἐνώπιον τοῦ θρόνου καὶ ἐνώπιον τῶν τεσσάρων ζώων καὶ τῶν πρεσβυτέρων· καὶ οὐδεὶς ἐδύνατο μαθεῖν τὴν φόδην εἰ μὴ αἱ ἑκατὸν τεσσεράκοντα τέσσαρες χιλιάδες, οἵ ἡγορασμένοι ἀπὸ τῆς γῆς.</p>	<p>Y cantan como un canto nuevo delante del trono y delante de los cuatro seres vivientes y de los ancianos; y nadie era capaz de aprender el canto si no los ciento cuarenta y cuatro miles, los que han sido comprados de la tierra.</p>
<p>⁴οὗτοί εἰσιν οἵ μετὰ γυναικῶν οὐκ ἔμοιλύνθησαν, παρθένοι γάρ εἰσιν· οὗτοι οἱ ἀκολουθοῦντες τῷ ἀρνίῳ ὅπου ἀν ὑπάγγῃ· οὗτοι ἡγοράσθησαν ἀπὸ τῶν ἀνθρώπων ἀπαρχῇ τῷ θεῷ καὶ τῷ ἀρνίῳ,²³</p>	<p>Estos son quienes no fueron manchados con mujeres, porque son vírgenes. Estos son los que siguen con el Cordero doquiera fuere. Estos fueron comprados de los hombres, primicias para Dios y para el Cordero.</p>
<p>⁵καὶ ἐν τῷ στόματι αὐτῶν οὐχ εὑρέθη ψεῦδος· ἀμωμοί εἰσιν.</p>	<p>Y en la boca de ellos no se halló mentira. Son sin mancha.</p>

Comparación de versiones

Se realiza una comparación de 5 versiones en español. Las versiones escogidas son Reina-Valera Revisada 1960 (R60), Biblia del Jubileo (JBS), Dios habla hoy (DHH), Nueva Versión Internacional (NVI) y La Biblia de las Américas (LBA). El trabajo comparativo arrojó las siguientes observaciones.

²³Los sustantivos τῷ θεῷ y τῷ ἀρνίῳ (por Dios y por el Cordero) se encuentran en caso dativo sin ninguna preposición. El campo de traducción muestra que el dativo se puede traducir como “en, con, por, para, etc”. No obstante, aquí encontramos que gramaticalmente cualquiera de las traducciones es aceptable. El análisis exegético y teológico hecho más adelante en el presente documento explicará la razón de esta traducción.

En el v. 3 encontramos traducciones variadas sobre el sujeto “οἱ ἡγορασμένοι”. La R60 y la NVI traducen como “los redimidos”. Con un matiz más literal, la JBS lo expresa como “comprados”, añadiendo el verbo copulativo “ser”. En esta línea, la LBA los identifica como “rescatados”. Finalmente, y en su lenguaje de paráfrasis, la DHH traduce como “salvados”, acoplándose a un lenguaje actual.

Y, por otro lado, el v. 5 cuenta con diferencias cruciales. Primero, al comentar sobre la naturaleza de los 144.000, la R60 y la LBA alegan que son “sin mancha”. Por otro lado, la DHH y la NVI se inclinan por el adjetivo “intachables”. Por último, la JBS traduce como “sin mácula”. Segundo, y a pesar de la sinonimia, solo en la R60 y en la JBS encontramos la expresión “delante del trono de Dios”. Esta última variación se analizará en la crítica textual.

Estructura de la perícopa

El capítulo 14 de Apocalipsis se presenta como nuclear dentro de la narrativa escatológica del pueblo de Dios en el gran conflicto. En este sentido, Pfandl propone una estructura del capítulo:²⁴

1. El pueblo redimido de Dios (14:1-5)
2. Los mensajes de los tres ángeles (14:6-12)
3. La voz del cielo y una bienaventuranza (14:13)
4. La cosecha de la tierra y la segunda venida (14:14-20)

Es interesante notar que Juan, luego de ver el remanente junto a Cristo sobre el monte de Sión, logra visualizar también los acontecimientos que desembocarán en esa escena. En este sentido, Ap 14:1-5 es una descripción final del remanente, mientras que el resto del

²⁴Gerhard P. Pfandl, “Las marcas distintivas del remanente escatológico en el libro de Apocalipsis,” en *El remanente: el enfoque adventista*, ed. Ángel Manuel Rodríguez (Asociación Publicadora Interamericana, 2013), 141.

capítulo es un desarrollo narrativo de cómo se alcanzará ese acontecimiento.²⁵ A continuación, se presentará una propuesta de estructura de la perícopa correspondiente, la primera sección del capítulo. Esta estructura está enfocada en los 144.000 como personajes y en sus acciones.

- A. Aparición de los personajes (v. 1)
 - a. Aparición del cordero (v. 1a)
 - b. Aparición de los 144.000 (v. 1b)
 - i. *Tenían el nombre de Él y del Padre en la frente*
- B. Aparición de la voz del cielo (v. 2)
 - a. Como el sonido de muchas aguas (v. 2a)
 - b. Como el sonido de un gran trueno (v. 2b)
- C. Características de los 144.000 (vv. 3-5)
 - a. Cantaban un cántico nuevo (v. 3)
 - i. *Lo entonaban frente a los cuatro seres vivientes y los ancianos*
 - ii. *Sólo ellos podían aprender el canto*
 - b. No fueron manchados con mujeres (v. 4a)
 - c. Siguen al Cordero doquiera fuere (v. 4b)
 - d. Fueron redimidos de entre los hombres (v. 4c)
 - e. No se halló mentira en sus bocas (v. 5a)
 - f. Son sin mancha (v. 5b)

Es posible notar un patrón característico aquí. Esta perícopa tiene como protagonistas al especial grupo de los 144.000, describiendo también su accionar y sus características. Esto se puede notar en la estructura, que podría considerarse un pequeño desarrollo en forma de presentación del grupo, al anunciarse su entrada (v. 1), su accionar (v. 2) y sus características (v. 3-5).

²⁵Ibíd.

Análisis semántico

A continuación, se analizarán algunas palabras pertinentes a la temática de la investigación. Se comienza analizando la palabra ἄμωμος, se continúa con παρθένος y se finaliza con ἀγοράζω.

Sin mancha (ἄμωμος)

La raíz de este término aparece 8 veces en el Nuevo Testamento. En la Septuaginta (LXX), aparece un total de 84 veces en 77 versículos. Esta palabra es un adjetivo que significa “sin culpa (defecto, falta, mancha), impecable o irreprochable”.²⁶ Esta característica puede ser de carácter ético o moral, como físico o externo;²⁷ en este sentido, significa estar libre de cualquier clase de estos defectos.²⁸

Es posible divisar que, en el NT, esta palabra solo se expresa simbólicamente. En 6 de esas apariciones, este término hace referencia a los hijos de Dios, a la iglesia. No obstante, en dos de esas apariciones (Heb 9:14; 1 P 1:19)²⁹ el referido es Jesús, el Cordero sin mancha. El uso de esta misma palabra muestra que existe el deseo de Dios de que su pueblo sea semejante a Él en carácter.³⁰ En el caso de la iglesia, este

²⁶“ἄμωμος”, en James Strong, *A Concise Dictionary of the Words in the Greek Testament and The Hebrew Bible* (Bellingham, WA: Logos Bible Software, 2009), 10.

²⁷“ἄμωμος”, en G. Abbott-Smith, *A Manual Greek Lexicon of the New Testament* (New York: Charles Scribner's Sons, 1922), 26.

²⁸“ἄμωμος”, en Rick Brannan, ed., *Léxico Lexham Del Nuevo Testamento Griego* (Bellingham, WA: Lexham Press, 2020).

²⁹A menos que se indique una traducción personal, otra versión o alguna otra modificación, la versión usada es la Reina-Valera 1995, de aquí en adelante R95.

³⁰Michael Wilcock, *The Message of Revelation: I Saw Heaven Opened*, The Bible Speaks Today (Leicester, England; Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1986), 132. Wilcock afirma que “The 144,000 are the church, all God's people. In the

es su propósito: ser sin mancha (Ef 5:27, cf. Ef 1:4; Fil 2:15; Col 1:22). Otro asunto interesante es notar la contribución divina en el proceso de ser sin mancha (Heb 9:14 dice que, mediante el Espíritu eterno, Jesús se entregó a sí mismo sin mancha; y Jud 24 comenta que Dios puede presentarnos “sin mancha delante de su gloria”).

En la LXX,³¹ esta misma palabra se encuentra una vez en Daniel 1:4. El protagonista y sus amigos poseen la siguiente característica anhelada por el rey: eran jóvenes sin tacha (*amōmos*). Otro aspecto interesante es la aparición de este término en la narrativa de la caída de Lucifer, al describirlo como perfecto en todos sus caminos (Ez 28:15). A lo largo de todo el libro de Ezequiel, esta palabra solo se usa al momento de representar la condición de las ofrendas y sacrificios litúrgicos (Ez 43:22, 23, 25; 45:18, 23; 46:4, 6, 13).

En conclusión, en el versículo de Ap 14:5, el término estudiado brinda una cierta característica del pueblo de Dios: que serán sin mancha. Esto corroborando el propósito divino para con la iglesia en el tiempo del fin: que el carácter de sus hijos sea intachable, semejante al de Cristo, el cordero sin mancha.

Vírgenes ($\pi\alpha\rho\theta\acute{e}vo\varsigma$)

En segundo lugar, se estudiará la palabra $\pi\alpha\rho\theta\acute{e}vo\varsigma$. La raíz de este término aparece 15 veces en 14 versículos en el NT. Este término deriva en dos significados: (1) una virginidad física, es decir, una persona que no ha tenido relaciones sexuales; (2) una pureza doctrinal

context of the over-all view of Revelation which we are taking, there is nothing in this passage which might lead to any other conclusion... They are the followers, or disciples, of Christ, and the first fruits of his harvest". Ibíd.

³¹Al momento de analizar esta palabra en la LXX, se limitó su búsqueda en los libros proféticos del AT donde esta aparecía; esto es, Daniel (profecía apocalíptica) y Ezequiel (profecía clásica).

delante de Dios. $\pi\alpha\rho\theta\acute{e}vo\zeta$, sea de naturaleza física o espiritual, siempre implica pureza.³²

En el NT, la virginidad física es atestiguada en Mt 1:23 y Lc 1:27 por María, que concibió a Jesús por obra del Espíritu Santo. En Mt 25:1, 7 y 11 encontramos la parábola de las 10 vírgenes. Por el contexto se entiende que estas no han tenido relaciones sexuales. Además, Pablo aconseja a las doncellas vírgenes no contraer matrimonio, porque esta decisión beneficiará el avance de la obra (1 Co 7:25, 28, 34, 36, 37 y 38). Por otro lado, 2 Co 11:2 muestra a Pablo preocupado por los Corintios. Él los presenta como un pueblo puro ante Dios, pero teme que otras creencias y doctrinas socaven el trabajo ya hecho. La pureza aquí es espiritual.

Además, en el AT (LXX), en diversas ocasiones se hace referencia al pueblo de Israel como una vírgen usando el mismo término (Is 37:22; 47:1; Jer 18:13; 46:11 (26:11); Am 5:2). En conclusión, en el texto de Ap 14:4, se hace referencia a una virginidad o pureza doctrinal. El no contaminarse con otras creencias o doctrinas y seguir fielmente los preceptos divinos serán características del pueblo de Dios en el tiempo del fin.³³

³²La mayor parte de diccionarios apoya este significado. “ $\pi\alpha\rho\theta\acute{e}vo\zeta$ ”, en Strong, *A Concise Dictionary of the Words in the Greek Testament and The Hebrew Bible*, 55. “ $\pi\alpha\rho\theta\acute{e}vo\zeta$ ”, en *The Lexham Analytical Lexicon to the Greek New Testament*. Es interesante resaltar que, para Jones, está virginidad es siempre literal, aún las apariciones en Ap 14:5 y 2 Co 11:2. Spencer A. Jones, “*Virginity*,” en *Lexham Theological Wordbook*, ed. Douglas Mangum et al., Lexham Bible Reference Series (Bellingham, WA: Lexham Press, 2014).

³³Robert Jamieson, A. R. Fausset, and David Brown, *Commentary Critical and Explanatory on the Whole Bible*, vol. 2 (Oak Harbor, WA: Logos Research Systems, Inc., 1997), 585. La conexión apocalíptica con Babilonia es simbólica (cf. 1 P 5:13); la Babilonia espiritual era un ambiente en el que la iglesia se encontraba militante y fiel a Dios. En este sentido, la característica de los 144.000 cobra más sentido. “*Their not being defiled with women means they were not led astray from*

Comprados (ἀγοράζω)

Finalmente, ἀγοράζω es la última palabra analizada. La raíz de este término aparece 30 veces en el libro de Apocalipsis. Esta palabra significa comprar o intercambiar con dinero.³⁴ En ciertas ocasiones, esta tiene el significado de ir a un mercado a realizar una determinada compra.³⁵

En los evangelios de Marcos, Lucas y Juan, se usa este verbo en su forma más literal, principalmente para actividades mercantiles. Pablo, no obstante, usa esta expresión con un matiz más soteriológico. En 1 Co 6:20 y 7:23, el apóstol afirma que fuimos “comprados por precio”. En 2 P 2:9 se usa el mismo término, mostrando que fue el Señor el que nos compró/rescató. Finalmente, en Ap 5:9, el canto que escuchaba Juan pregonaba que el Cordero los había comprado/redimido con su sangre para Dios.

En conclusión, en Ap 14:3 y 4, este grupo de personas ha sido comprado por la sangre del Cordero para Dios. Cabe resaltar que el uso que se le da a esta palabra es uno metafórico-funcional. Es decir, la sangre del Cordero es usada como moneda de cambio para realizar la transacción por los 144.000. En este sentido, es un asunto soteriológico más que uno comercial.

Christian faithfulness by the tempters who jointly constitute the spiritual ‘harlot’”.
Ibíd.

³⁴G. Abbott-Smith, 7.

³⁵Strong, 7.

Análisis sintáctico

La aparición de los sustantivos $\tauῷ$ θεῷ y $\tauῷ$ ἀρνίῳ en caso dativo³⁶ denota que son afectados por el verbo, en este caso, ἡγοράσθησαν. Por ende, se muestra que la acción de haber sido comprados tiene cierta relación con Dios y con el Cordero. La expresión tiene como idea señalar un complemento indirecto que, en esta ocasión, sería Dios y el Cordero, pues la acción de ser comprados es para ellos.³⁷

En segundo lugar, la aparición del pronombre demostrativo οὗτοί (se observan 3 ocasiones en el v. 4) en 3^a persona plural muestra que cada oración del versículo refiere al mismo grupo de personas. Si tomamos en cuenta la narrativa anterior en el v. 3, notamos que el grupo referido son los 144.000, los comprados de la tierra. Por tal motivo, en cada aparición de οὗτοί, se concluye que se tocará un punto o característica sobre este grupo.³⁸

Finalmente, el verbo ἡγοράσθησαν, al ser un participio pasivo perfecto, da una idea de una acción pasada que repercute en el tiempo presente. Además, al ser independiente de otro sustantivo o verbo en género y número, toma la forma de un sustantivo. De esta manera, se puede afirmar que el hecho de haber comprado o redimido a este grupo de personas en un tiempo pasado es ahora una característica esencial de los 144.000.

³⁶Jeremy Duff, *Curso de Griego Bíblico: Los Elementos Del Griego Del Nuevo Testamento*, trad. Trevor R. Allin, 1ed. (Barcelona, España: Editorial CLIE, 2019), 31.

³⁷Ibid, 32–33.

³⁸Cada aparición de οὗτοί seguido de las respectivas características tienen el rol de identificar a los 144.000 a través de sus características específicas. En este sentido, la identificación de un grupo depende de su sujeción a determinado ideal o características y no viceversa.

Análisis teológico

A continuación, se analizan algunas frases pertinentes para extraer el contenido teológico del texto. Se estudian las frases ‘son sin mancha’ (*ἄμωμοι εἰσιν*) y ‘son vírgenes’ (*παρθένοι εἰσιν*) y de qué manera estas afectan al entendimiento eclesiológico y escatológico del texto.

Son sin mancha (*άμωμοι εἰσιν*)

Para realizar un análisis simbólico mucho más exhaustivo, se divide el estudio de esta frase en tres: (1) un análisis de la frase en el NT y (2) una revisión de apariciones relevantes en el AT usando la LXX. Finalmente, se procede a dar (3) una breve descripción del concepto teológico y cómo este afecta al texto.

Análisis neotestamentario

Esta construcción se puede encontrar en dos versículos en todo el NT. Curiosamente, hallamos estas dos ocasiones en el mismo libro de Ef 1:4 y 5:27. Aquí Pablo está exponiendo una característica que la iglesia debe tener. El ser sin mancha es expresado de manera simbólica —de igual forma que en Ap 14:5— y tiene una connotación espiritual más que física y/u observable. La iglesia es la protagonista y la que es llamada a esta alta norma. A continuación, se analizan los dos versos respectivos y el contexto en el que se encuentra la necesidad de ser sin mancha.

Según el primer texto, Dios nos escogió para ser sin mancha delante de él. Desde que fuimos creados, también fuimos escogidos para ser “santos y sin mancha delante de él” (Ef 1:4). Esta

predestinación³⁹ es la que nos habilita para ser “hijos suyos por medio de Jesucristo” (v. 5). Se deduce que el llamado a ser sin mancha tiene como motivo la obra creadora de Cristo.⁴⁰ A pesar del cliché, Dios tenía un propósito al crear al ser humano; esta es la verdadera predestinación: es un propósito, no una realidad predeterminada. La razón por la que somos llamados a ser sin mancha es porque Dios nos creó y seleccionó con ese propósito desde la “fundación del mundo” (v. 4).⁴¹

Según el segundo texto, “Cristo amó a la iglesia y se entregó a sí mismo por ella” (Ef 5:25) y la santificó luego de haberla purificado (v. 26). Todo esto con el propósito de “presentársela a sí mismo, una iglesia gloriosa”. Entre las características de esta gloriosa iglesia se dice que es “sin mancha” (v. 27). En este llamamiento colectivo se puede apreciar gran semejanza con lo mencionado por Pedro: “sed también vosotros santos en toda vuestra manera de vivir” (1 P 1:14-25). Se

³⁹Cabe aclarar que no nos referimos a una predestinación absoluta. La Biblia en múltiples ocasiones refiere al libre albedrío como una característica que Dios otorgó al ser humano (Stg 2:12; cf. Gn 3:6; Ec 11:9, 10). La noción de predestinación es más teleológica que determinista (Ro 8:30). La predestinación divina es el propósito por el cual fuimos creados, y no nuestro futuro completamente determinado por la voluntad divina (Ef 1:5; cf. 1:11; Ro 8:29; 11:2).

⁴⁰Sin embargo, esta perfección y declaración de limpieza de la iglesia no es inherente a ella. Stott alega, “It also arose from his entirely unmerited favour, since he chose us *that we should be holy and blameless before him*, which indicates that we, when in his mind he chose us, were unholy and blameworthy, and therefore deserving not of adoption but of judgment”. John R. W. Stott, *God's New Society: The Message of Ephesians*, The Bible Speaks Today (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1979), 36.

⁴¹Max Turner, “Ephesians,” in *New Bible Commentary: 21st Century Edition*, ed. D. A. Carson et al., 4 ed. (Leicester, England; Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1994), 1225. En este sentido, Dios nos escoge para ser santos y sin mancha ante Él cuando acontezca el juicio (cf. Ap 22:11).

entiende, entonces, que la iglesia se presenta como sin mancha como consecuencia de la obra salvífica de Cristo en favor de la iglesia.

De esta manera, encontramos dos motivos principales por los cuales el pueblo de Dios debe ser santo: (1) por la obra creadora de Dios al escoger para salvación; y (2) por su obra salvífica en favor de la iglesia. Estos motivos existen para que esta iglesia llegue a alcanzar el ideal estipulado por Dios. Sin embargo, estos ideales solo se pueden aconocer debido a la obra de Dios en favor de su pueblo, tanto de elección como de sacrificio (Ef 1:4; 5:27). En conclusión, es posible aseverar que la iglesia —o los hijos de Dios— llegará a ser ‘sin mancha’ porque Dios la creó seleccionándola para salvación y porque realizó su obra redentora en ella.⁴²

Adicionalmente, es importante señalar que el mismo Jesús, “mediante el espíritu eterno se ofreció a sí mismo sin mancha a Dios” (Heb 9:14). Cristo fue un sacrificio perfecto, pues fue hecho de “una vez para siempre” (Heb 10:10, 12, 14). Además, en múltiples ocasiones la Biblia hace referencia a la impecabilidad⁴³ de Jesús en esta tierra (Heb 4:15; 2 Co 5:21; 1 P 2:21; 1 Jn 3:5). Esta aparición muestra el llamado a ser semejantes en carácter a Cristo (Ex 19:6; 1 P 1:16; 2:21).

⁴²Robert Jamieson, A. R. Fausset, and David Brown, *Commentary Critical and Explanatory on the Whole Bible*, vol. 2 (Oak Harbor, WA: Logos Research Systems, Inc., 1997), 585. Jamieson afirma que “Not absolutely, and in themselves [they are] blameless; but regarded as such on the ground of His righteousness in whom alone they trusted, and whom they faithfully served by His Spirit in them”. Ibíd. En la visión de Jamieson, su impecabilidad es la consecuencia de la justicia imputada de Cristo y el posterior trabajo del Espíritu Santo. En este sentido, no se podría hablar de una justicia inherente a ellos. Además, esto refuerza la idea de una obra de perfección de Dios en el ser humano.

⁴³Entiéndase la palabra ‘impecabilidad’ como la falta de actos de pecado, mas no la ausencia de una naturaleza pecaminosa o tendencia al mal. Este será el significado a lo largo de este artículo.

Análisis veterotestamentario (LXX)

Al extender el análisis gramatical a la LXX, encontramos ciertas menciones sumamente interesantes. David en 2 S 22:24 y en Sal 18:23⁴⁴ afirma, “Fui recto para con él”. La palabra ‘recto’ en la R95 proviene del mismo ἄμωμος. Este verso le otorga a la palabra una connotación de obediencia, rectitud. Alguien sin mancha es aquel que es recto, que no comete maldad y que se apega a los preceptos divinos.

Por otro lado, el mismo David afirma en Sal 18:13 que será “íntegro”. Esta palabra nuevamente procede de ἄμωμος. En este caso, David ruega al Señor que lo preserve de la soberbia; de esa manera será íntegro, sin mancha. Este mismo fenómeno ocurre en Sal 37:18, cuando David afirma, “conoce Jehová los días del íntegro”. Todas estas apariciones confirman que David, al usar esta palabra, refiere a personas que siguen a Dios fielmente y le obedecen.

Finalmente, en la narrativa de Daniel, de manera específica en el capítulo 1, encontramos el nombramiento de Daniel y sus amigos como aptos según las características solicitadas por el rey de Babilonia, Nabucodonosor. El monarca exigió “muchachos en quienes no hubiera tacha alguna” (Dn 1:4). Aquí nuevamente aparece la expresión estudiada, solo que para describir el carácter de un grupo de individuos. Nótese que, mientras que en Ap 14:5 se refiere a un colectivo, en los textos de 2 S 22:24 y Dn 1:4 se señala sujetos de manera individual o en un grado mucho menor que un colectivo tan amplio como los 144.000. Por otro lado, de la misma forma en que Daniel estuvo cautivo en Babilonia, Pedro refiere al pueblo de Dios militante en medio de la Babilonia espiritual (1 P 5:13). Todas estas coincidencias apoyan la idea de una relación existente entre la experiencia de algunos personajes y el llamado a la santidad.

⁴⁴En la LXX, estos versos se encuentran en 2 R 22:24 y 17:24. Estos dos son el mismo cántico, solo que se encuentran localizados en diferentes lugares.

Implicancias teológicas

El ser sin mancha es una característica sumamente llamativa, pero no exclusiva de los 144.000; los ejemplos bíblicos ya mencionados dan prueba fehaciente de eso. No solo eso, sino que las declaraciones de Juan, el discípulo amado por antonomasia, son todavía más resaltantes con relación al pecado en los hijos de Dios. Él afirma categóricamente que “todo aquel que es nacido de Dios no practica el pecado” (1 Jn 3:4, 9).⁴⁵ De esta manera, entendemos que Dios ha llamado no sólo a los 144.000, sino a todo aquel que profesa seguir su nombre a ser santo; es decir, el llamado a vivir una vida sin mancha es para todo hijo de Dios (1 Jn 5:2, 3; cf. Jn 14:21).⁴⁶

Es menester resaltar que la Trinidad tiene injerencia en el proceso de ser sin mancha. Uno nunca alcanzará ese estado por méritos propios. En primer lugar, Jesús, a través de su sacrificio, justifica al ser humano gratuitamente por medio de la fe (Ro 3:23; cf. Is 53:4, 5; Lc 19:10; Ef 2:8-10; Co 1:14).⁴⁷ Si Cristo no hubiera muerto

⁴⁵ Aquí se hace referencia al acto de pecado, es decir, el practicar el pecado. No obstante, la mayoría de la erudición adventista alega que el pecado no es meramente un acto. Para una introducción al problema de la definición del pecado, véase Norman R. Gulley, “The Effects of Adam’s Sin on the Human Race”, en *Journal of the Adventist Theological Society* 5, no. 1 (1994):196-215; Martin Hanna, “¿Qué diremos sobre el pecado?”, en *El carácter de Dios y la última generación*, ed. Jirí Moskala, John C. Peckham (Buenos Aires, Argentina: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2021), 53-70.

⁴⁶ Maicol Cortés, “Los 144.000 y Su Relación Con La Gran Multitud a La Luz de Los Escritos de Elena G. de White,” *Kerygma* 15, no. 2 (2020): 70. No obstante, la referencia a Abraham, Job o Noé como perfectos, como se verá más adelante, se debe realizar bajo diversas observaciones.

⁴⁷ Jesús, por otra parte, también es la imagen viva de Dios Padre (Mt 11:27; Jn 1:14; 14:9; 2 Co 4:6; Heb 1:3). La acción salvífica de Dios Padre es difícil de identificar en las Escrituras (1 Jn 4:12; cf. Ex 33:20; Mt 11:27). Sin embargo, esto no

y resucitado, la salvación no estaría accesible para todo ser humano y, por consiguiente, nuestras obras serían irrelevantes (Ro 5; Gá 2:16; 1 Co 15:3, 4, 13-19; Fil 3:9). Además, Cristo realiza su obra de intercesión por nuestros pecados en el santuario celestial (Heb 4:14-16; 1 Jn 2:1). Por otro lado, el Espíritu Santo realiza una obra sumamente importante guiándonos y convenciéndonos de lo bueno y lo malo (Ro 8:14; cf. Jn 16:7-13; 1 Co 2:10-13).⁴⁸ Además, es el encargado de capacitarnos y guiarnos a una vida más santa (Ez 36:27; 1 P 1:22; Gá 5:16-18, 24, 25).⁴⁹

La idea de un pueblo impecable en el tiempo del fin no es presentada sin controversia. Apoyando la idea de la impecabilidad, Vicuña explica, “en ese momento la investigación comprueba que los 144.000 están sin defecto. Esto no significa que nunca erraron, sino

es evidencia de un Dios ausente. Es posible notar la interacción de Dios Padre con la creación en ciertos pasajes, tanto creadora como salvadora (Jn 3:16; 1 Co 15:28; Ap 4:11). Tal vez la mayor expresión de Dios Padre accionando se encuentre en Ef 1:3-23.

⁴⁸Esto se realiza a nivel cognitivo y práctico. El Espíritu capacita nuestra mente para llegar a entender la revelación divina con un pensamiento amoldado al de Cristo (1 Co 2:14-16; Ro 12:2).

⁴⁹Algunos pueden aseverar que el supuesto pecado involuntario o naturaleza o tendencia pecaminosa (Ro 8:19, 20) es una barrera insuperable que el ser humano posee de manera inherente hasta la segunda venida (1 Co 15:51-57; Fi 3:12-15). No obstante, el Espíritu Santo habilita al ser humano para vivir una vida resistiendo el pecado (Gn 4:7; Ro 6:12-14); es decir, el ser humano tiene la capacidad de elegir entre pecar y no pecar y, si peca, es completamente culpable de su pecado (Ro 8:1-3; cf. Dt 30:19-20; Ro 8:9; Stg 4:7). El presente estudio no se enfoca en la relación entre conocimiento del bien y el mal con la acción pecaminosa del ser humano. Simplemente se toma en cuenta que, en el momento en que uno conoce que una acción es buena o mala, se hace completamente responsable por dicha acción; antes de eso, la ley de su conciencia es la que lo condenará (Ro 3:19, 20; cf. Ro 2:12-16).

que *por la gracia de Dios han vencido todos los defectos de carácter*".⁵⁰ Por otro lado, se observa que otros exponentes se abstienen de la idea de una ‘perfección moral’ en el ser humano. Cortés asevera que “la frase ‘son sin mancha’ no se refiere a que los 144.000 han alcanzado una *perfección absoluta*; sino más bien señala que la condición de este grupo será igual a la experimentada por Abraham y Job. *Estos últimos eran sin mancha, pero no impecables*”⁵¹ Además, Stefanovic argumenta que “Esta pureza no se refiere a la *perfección moral absoluta*, sino más bien a su fidelidad a Criso”.⁵²

El dilema se encuentra en entender la palabra ‘perfección’. La perfección en la Biblia envuelve dos ideas principales: totalidad (wholeness) y pureza (purity).⁵³ Totalidad, pues cuando alguien o algo es perfecto, también es completo o entero; pureza, en el sentido de que ese alguien o algo es genuino o limpio.⁵⁴ En este sentido, se puede afirmar que la iglesia, aunque está llamada a la perfección, solamente alcanzara la totalidad de esta en la experiencia de los 144.000. En este sentido, Noé, Abraham o Job eran hombres ‘perfectos’ por la pureza que profesaban, pero no eran ‘perfectos’ en el sentido de una *total impecabilidad*. La idea de perfección como totalidad no ocurrirá en el pueblo de Dios hasta el final de los tiempos, en los 144.000.

⁵⁰Vicuña, *Interpretación histórica del libro de Apocalipsis*, 105.

⁵¹Cortés, “Los 144.000 y Su Relación Con La Gran Multitud”, 70.

⁵²Stefanovic, *Revelation of Jesus Christ*, 445.

⁵³Adriani Milli Rodrigues, “Perfection”, en *Lexham Theological Wordbook*, ed. Douglas Mangum et al., Lexham Bible Reference Series (Bellingham, WA: Lexham Press, 2014).

⁵⁴Ibid. Algunos términos griegos que ejemplifican esta doble visión de la perfección son τέλειος (*teleios*, “completo, perfecto”) y καθαρός (*katharos*, “puro”). Por otro lado, en hebreo encontramos תָּמִים (*tāmîm*, “completo, perfecto”) y רָהֹר (*tāhōr*, “puro”).

Además, es posible entender la perfección en dos sentidos: uno presente y el otro futuro. La realidad presente muestra que los creyentes pueden ser perfectos en Cristo, formando un cuerpo perfecto, maduro espiritualmente (Co 1:28; 4:12; Ef 4:13; Fi 3:15).⁵⁵ Por otro lado, Pablo asevera que la perfección última aún no ha llegado, pues se sitúa en el futuro (1 Co 13:10; cf. 1 Co 15:52; Fi 3:13).⁵⁶ Ahora, ¿cómo se entiende esto en la experiencia de los 144.000? Se podría afirmar que el ser humano —y, por ende, la iglesia— sigue en un proceso de perfección,⁵⁷ teniendo en cuenta que perfección en este contexto no significa impecabilidad —o no cometer actos pecaminosos—.⁵⁸ Lo que se completará en la experiencia escatológica

⁵⁵Hans K. LaRondelle & Woodrow W. Whidden, “The Grace of Christian Perfection”, en *Salvation: Contours of Adventist Soteriology*, ed. Martin F. Hanna, Darius W. Jankiewicz & John W. Reeve (Berrien Springs, Michigan: Andrews University Press, 2018), 317.

⁵⁶Ibíd. En este sentido, también se podría hablar de la perfección como totalidad y pureza. Esto porque, como se explicó en el párrafo anterior, la realidad presente es aquella en la que el hombre puede llegar a ser perfecto en pureza, pero no perfecto en su totalidad.

⁵⁷Este mismo fenómeno ocurre en la experiencia individual de cada creyente. LaRondelle y Whidden afirman que, mientras una persona se encuentre unida a Cristo y el Espíritu de Cristo habite en su corazón, ella no podrá pecar (1 Jn 3:9). LaRondelle & Whidden, “The Grace of Christian Perfection”, 321.

⁵⁸En la experiencia actual no se puede afirmar alcanzar perfección. Felix Cortés, hablando sobre la perfección de los creyentes, afirma, “Perfect persons in the biblical sense love God and their neighbors with all their hearts and act benevolently toward them, but their lives are not mistake-free. Sometimes we do wrong with good intentions. Therefore, perfect people in the biblical sense are still dependent on God’s forgiveness”. Felix Cortés, “The Perfection Trap: A Second Look at Last Generation Theology”, Adventist Theological Society 28, no. 3 (July, 2023).

de los 144.000 será la ausencia de actos pecaminosos, premeditación voluntaria y actitudes para excusar el pecado.⁵⁹

Podemos concluir entonces que, a través del sacrificio sustitutorio y redentor de Jesús y con la ayuda constante del Espíritu Santo, el ser humano está llamado a ser perfecto, con el aspecto dinámico que este implica (perfección no implica impecabilidad). No obstante, en la experiencia de los 144.000 sellados estará la característica de la ausencia de actos pecaminosos (impecabilidad; cf. Ap 14:5), pero aún con naturaleza pecaminosa a ser perfeccionada (1 Co 15:52-54).

Son vírgenes (*παρθένοι εἰστιν*)

La expresión *παρθένοι εἰστιν* aparece 4 veces en el NT y unas 15 en el AT. Al ser un texto de naturaleza profética con gran cantidad de referencias simbólicas, también se realizará un acercamiento a esta frase en su connotación simbólica. Por tal motivo, se dividirá el estudio en: (1) un análisis neotestamentario del uso simbólico de la palabra *παρθένος*; y (2) un análisis veterotestamentario del uso simbólico de la frase *παρθένοι εἰστιν*. Finalmente, (3) se determinará el concepto teológico aplicado al texto en cuestión.

Análisis neotestamentario

Recapitulando el análisis semántico ya realizado, esta palabra aparece 15 veces en 14 versículos. Una de sus definiciones es la de una

⁵⁹LaRondelle & Whidden, “The Grace of Christian Perfection”, 322. Ellos afirman que en el final de la historia habrá un grupo de fieles seguidores de Cristo que seguirán fielmente al cordero aún ante la amenaza de muerte. Pero estos no tendrán “any sinless perfection of nature”, pero sí “a perfect carácter of ‘those who keep the commandments of God and the faith of Jesus’”. Ibíd.

pureza doctrinal delante de Dios. El único texto que acarrea consigo esta carga simbólica de la virginidad es 2 Co 11:2. En esta ocasión, esta virginidad es presentada como una característica eclesial, es decir, de la iglesia. Se dice en el texto que Pablo estaba celando a los corintios con el celo de Dios.⁶⁰ El apóstol se encontraba sumamente preocupado por los feligreses en Corinto, pues creía que cualquier otro viento de doctrina era un potencial peligro, pues podría extraviarlos de la fe primera (2 Co 11:3; cf. Ef 4:14-16).⁶¹

Habiendo analizado la razón del recelo latente de Pablo, cabe analizar las implicancias teológicas de la palabra en cuestión. En 2 Co 11:4 se encuentra el motivo de su inquietud. Pablo teme que “si viene alguno predicando a otro Jesús” (v. 4), la iglesia podría no ser capaz de discernir completamente el mensaje compartido. Esto desembocaría en una tolerancia de doctrinas distintas y hasta contrarias a la ya enseñada por el apóstol (2 Co 11:13; cf. Mal 3:18; 2 Jn 8-11; 2 P 2:1).

El temor de Pablo no es infundado. Su tarea ministerial era la de presentar a la iglesia de Corinto como “una virgen pura a Cristo” (2 Co 11:2).⁶² La iglesia a la que Pablo ministró tenía como ideal

⁶⁰Un análisis paralelo de la palabra ζῆλος arrojó que Pablo tenía gran diligencia y fervor en su relación con los corintios (2 Co 7:7, 11; 9:2). En el texto, esta preocupación es comparada con la preocupación de Jesús; tal es el motivo de comparar el celo de Pablo con el celo de Dios. Lo que hace el autor es mostrar la principal motivación y el espíritu de preocupación que tiene por la iglesia en Corinto (cf. Fil 3:6).

⁶¹Kruse afirma que Pablo “feels under obligation to ensure that they are presented as a pure virgin to him, *i.e.* to ensure that they remain truly devoted to Christ until he comes again”. Colin G. Kruse, “2 Corinthians”, en *New Bible Commentary: 21st Century Edition*, ed. D. A. Carson et al., 4 ed. (Leicester, England; Downers Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1994), 1202.

⁶²En el versículo citado en cuestión, el caso en el que se encuentra la frase τῷ Χριστῷ es dativo. Este caso tiene como herramientas de conexión más comunes

encontrarse doctrinalmente pura para su Señor, sin contaminarse con “otro Jesús”, “otro espíritu” u “otro evangelio”(v. 4). Siguiendo esta misma línea, parece ser que este uso se encuentra en armonía con la narrativa de Ap 14:4. En primer lugar, el texto apocalíptico es de naturaleza simbólica no literal —eso también se observó en la anterior frase, ἄμωμοι εἰσιν—, por lo que el uso simbólico utilizado por Pablo en 2 Co 11:2 calza perfectamente con el contexto en el texto apocalíptico.⁶³ En segundo lugar, la mayor cantidad de bestias referidas en el Apocalipsis son de naturaleza religiosa (Ap 13, 17, 18). Así mismo, los conflictos y/o episodios son principalmente de carácter religioso (Ap 10-12, 19). Por último, las constantes apariciones del pueblo de Dios o la iglesia también son en un contexto religioso y enfatizan aspectos espirituales (Ap 7, 14, 15; cf. Ap 14:1-5; 17:14). Se puede deducir que esta virginidad también es una característica religiosa, en este caso, pureza espiritual. El CBA afirma,

“Los santos son llamados vírgenes o porque se han mantenido apartados de Babilonia, o porque ya no tienen nada que ver con ella (ver com. Apoc. 18:4). Se negaron a tener relación alguna con Babilonia y sus hijas en el tiempo cuando éstas se convirtieron en los instrumentos de Satanás en su esfuerzo final por extirpar a los santos (ver com. cap. 13:15). No se contaminaron participando en esa alianza vituperable de elementos reunidos

las palabras en, con y por. Una propuesta de traducción enfatizando el elemento doctrinal sería: “una virgen pura *en Cristo*”.

⁶³Menezes, “A linguagem de pureza em Apocalipse 14,4”, 84. Menezes afirma que παρθένοι es un antónimo de πόρνη (Ap 17:1, 5, 15), descrita usualmente como ‘ramera’. Para Menezes, era un símbolo de pureza, más no de forma absoluta (esto pues antes se la denominó ‘adúltera’; cf. Jr 14:17; Lm 1:15). Ibíd.

por Satanás, aunque quizá alguna vez pertenecieron a alguno de los diversos grupos que ahora están unidos".⁶⁴

Análisis veterotestamentario (LXX)

Diferente es la situación en el AT. A pesar de la constante aparición de esta frase —es encontrada 15 veces en todo el AT—, no tiene una relación directa con la descripción del Cordero con los 144.000 de Ap 14 o con el ideal paulino expreso en 2 Co 11:2.⁶⁵ Sin embargo, si sirve como metáfora conyugal para describir la relación entre Dios y su pueblo.⁶⁶ No obstante, de un texto nos es posible extraer ciertas lecciones prácticas. Is 62:5 se encuentra en un contexto divergente al de Pablo o al de Juan. Isaías expone en este capítulo el mensaje de buenas nuevas a Sión (Is 61-62). Es en este contexto que

⁶⁴Francis D. Nichol and Tullio N. Peverini, eds., *Filipenses a Apocalipsis*, trad. Nancy W. de Vyhmeister a Victor E. Ampuero Matta, vol. 7, Comentario Bíblico Adventista Del Séptimo Día (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1996), 840. Es interesante notar que no se descarta el hecho de una vida pasada en alguna de estas iglesias ‘hijas de Babilonia’. Esto apoya la declaración de Vicuña acerca de la perfección en el momento del juicio (ver pie de página 47).

⁶⁵Por ejemplo, Barclay afirma que en el AT se encuentra en repetidas ocasiones la declaración de que el pueblo de Dios se ha prostituido con dioses extraños (Ex 34:15; Dt 31:16; Jue 2:17; 8:27, 33; Os 9:1). Sin embargo, el propio Barclay no cree que estos textos se correlacionan con Ap 14:4, pues entiende a los 144.000 como literales. William Barclay, *Comentario Al Nuevo Testamento* (Viladecavalls (Barcelona), España: Editorial CLIE, 2006), 1164, 1146. Para un análisis de la interpretación literal y simbólica de los 144.000, así como de una revisión de sus características, ver Óscar Mendoza, “Los 144 000 y la Gran Multitud en el Contexto de Apocalipsis 7 y 14”, *Theologika* 26, no. 1 (2011).

⁶⁶Jacques Doukhan, *Secretos del Apocalipsis*, 124. El texto hebreo usualmente llama al pueblo de Dios la “virgen hija de Sión” (2 R 19:21; Is 37:22; Jr 14:17; Am 5:2).

compara el gozo de una virgen al ser desposada con el gozo de Israel al ser redimido por Jehová (Is 62:1, 11, 12). La experiencia subjetiva de las vírgenes de Israel es usada como analogía para comprender mejor de la experiencia de los 144.000.

Implicancias teológicas

Esta pureza es parte de un cierto grupo de características que los 144.000 poseerán. El texto afirma que este grupo “no se ha contaminado con mujeres” (Ap 14:4). La constante aparición de mujeres en Apocalipsis denota, por lo general, que se las identifique como iglesias (Ap 12; 17; 19:7; 21:9). Estas iglesias enseñan doctrinas que no están alineadas con los designios y preceptos divinos. Es interesante notar que, en Ap 17, la descripción de la mujer vestida de púrpura es que tenía un nombre escrito: “Babilonia la grande, la madre de las rameras y las abominaciones de la tierra” (Ap 17:5).⁶⁷ Esta antonimia es marcante: por un lado, la iglesia —o los 144.000— limpia y sin mancha presentada como virgen (Ap 12:1; 14:4); por otro lado, la mujer sobre el dragón, con la cual han “fornicado los reyes de la tierra, y los habitantes de la tierra se han embriagado con el vino de su fornicación” (Ap 17:2). Véase que, por un lado, encontramos una mujer (iglesia) virgen, y por otro, una mujer ramera. Este carácter

⁶⁷Roberto Jamieson, A. R. Fausset, & David Brown, *Comentario Exegético Y Explicativo de La Biblia - Tomo 2: El Nuevo Testamento* (El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones, 2002), 807. Las vírgenes de Ap 14:4 son descritas en una relación de contraste con la Iglesia apóstata, Babilonia (Ap 14:8), espiritualmente una ‘rama’ (Ap 17:1–5; cf. Is 1:21). “El que *no fueron contaminados con mujeres* significa que no fueron desencaminados de la fidelidad cristiana por los tentadores, que conjuntamente constituyen la *ramera*”. Ibíd., énfasis del propio texto.

contrastado muestra las dos clases de iglesia que existen y existirán (una fiel y otra apóstata).⁶⁸

Este análisis nos permite concluir que esta iglesia, el pueblo de Dios, será doctrinalmente pura a comparación de la otra iglesia presentada en Ap 17. Richard P. Lehmann asegura que los 144.000 revelan las mismas características de la multitud descrita en Ap 7:9, entre ellas, la de no haberse contaminado con Babilonia, la madre de las rameras (cf. Ap 17:1-6).⁶⁹ Ahora, esta característica —como lo fue el ἄμωμοι εἰσιν ya estudiado— no es exclusiva de estos 144.000, pero sí encuentra en estos un cumplimiento total.

Comentarios de Elena de White

Además del trabajo exegético ya realizado, se va a revisar de forma somera algunas contribuciones que Elena de White ha realizado a la comprensión de los 144.000. Además, no es posible conocer todas las implicancias referentes al remanente hasta que este tome lugar en el futuro. Con referencia al misterio de los 144.000, Ellen White escribió,

A menudo personas me escriben o hablan haciendo preguntas que no tengo la libertad de responder. Uno dice, “Quiero que me diga, hermana White, quiénes son los ciento cuarenta y

⁶⁸La palabra γυνή aparece 19 veces en el Apocalipsis. Todas sus apariciones son figurativas exceptuando Ap 9:8. Menezes, 84.

⁶⁹Richard P. Lehmann, “El remanente en el libro de Apocalipsis,” in *El remanente: el enfoque adventista*, ed. Ángel Manuel Rodríguez (Asociación Publicadora Interamericana, 2013), 80, 82. Este llamado a la pureza doctrinal no está solamente presente en Apocalipsis; un grupo de autores bíblicos ha hecho referencia a este tema. Segundo la narrativa bíblica, la iglesia, tanto por apostasía como por descuido u olvido, dejó de lado esta característica tan relevante (2 P 2; cf. Ef 4:14-16; 1 Co 3:11-13; Ap 2:4, 5).

cuatro mil de los que se habla en Apocalipsis". Yo respondo, "Tú tienes la palabra; ¿lo has descubierto? Si el Señor deseaba que supieras, Él lo habría puesto en su palabra y no necesitarías preguntarme. Cuando entremos al cielo, entonces sabremos exactamente quiénes componen los 144.000. Tomemos lo que el Señor nos ha dado; esto es suficiente para forzar nuestra mente a su máxima capacidad, y si estudiamos las escrituras con constante oración, el Santo Espíritu hará la correcta aplicación a nuestros corazones.⁷⁰

Como se observa, este asunto no será revelado en este momento de la historia. Ella explícitamente afirma que en el cielo será posible conocer la identidad de estas personas. Además, enfatiza que es necesario apegarse a la palabra para encontrar aplicaciones pertinentes para el presente. Hay que estudiar lo que Dios ha revelado (cf. Dt 29:29).

En primer lugar, en referencia al supremo llamamiento a ser un pueblo santo, White afirma,

Pero los días de la purificación de la iglesia se están apresurando rápidamente. Dios tendrá un pueblo puro y verdadero. En el poderoso zarandeo que pronto ocurrirá, estaremos mejor capacitados para medir la fortaleza de Israel. Las señales revelan que está cercano el tiempo cuando el Señor manifestará que su aventador está en su mano, y purificará completamente a su pueblo.⁷¹

Aquí, White asegura que habrá un remanente puro y santo, en armonía con el ideal divino. Además, relaciona muy bien la

⁷⁰Ellen White, *Letters and Manuscripts*, vol. 22, Manuscrito 179 (1907), 1. Traducción personal.

⁷¹Ellen White, *Consejos para la iglesia*, 1 ed., trad. David Gullón (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1995), 615-6.

contribución humana con la obra de salvación divina. Esta purificación de la que habla ella será principalmente una obra divina con cierta injerencia del ser humano. Es menester —y así sucederá— que el pueblo de Dios llegue al ideal planeado por Dios.

En segundo lugar, urge reconocer nuevamente que, sin el sacrificio de Cristo y su intercesión perenne, no habría ninguna oportunidad de acceder al cielo y a sus bendiciones.

Toda justicia propia debe ser rendida, porque no hay justicia en nosotros mismos. Esta es el regalo de Dios; por lo tanto, no debemos autoexaltarnos o ser pretenciosos de ninguna manera, pues es una ofensa a Dios ¿Qué tenemos que no hayamos recibido? El hombre no puede confiar ni en él ni en cualquier acción buena o justa. Cristo, solo Cristo y su justicia, podrán obtener para nosotros el pasaporte al cielo.⁷²

En tercer lugar, concerniente a la pureza de la iglesia, White declara también,

En la Biblia, el carácter sagrado y permanente de la relación que existe entre Cristo y su iglesia está representado por la unión del matrimonio. El Señor se ha unido con su pueblo en alianza solemne, prometiendo él ser su Dios, y el pueblo a su vez comprometiéndose a ser suyo y solo suyo. Dios dice: “Te desposaré conmigo para siempre: sí, te desposaré conmigo en justicia, y en rectitud, y en misericordia, y en compasiones”. Oseas 2:19 (VM). Y también: “Yo soy vuestro esposo”. Jeremías 3:14. Y San Pablo emplea la misma figura en el Nuevo Testamento cuando dice: “Os he desposado a un marido, para presentaros como una virgen pura a Cristo”. 2 Corintios 11:2.⁷³

⁷²Ellen White a Bethren y hermanas, *Letters and Manuscripts*, vol. 6, Carta 6b, par. 17, 1980. Traducción personal.

⁷³White, *El Gran Conflicto de los siglos* (Buenos Aires: ACES, 1993), 378.

Esto es prueba fehaciente de lo inmaculado que debe ser el carácter de su iglesia. Este ideal se cumplirá plenamente en los 144.000, pero debe practicarse desde ya. Se concluirá este sección con una cita que envalentona a cada cristiano en su firme deseo por alcanzar la salvación.

Esforcémonos con todo el poder que Dios nos ha dado para hallarnos entre los ciento cuarenta y cuatro mil. Únicamente los que reciban el sello del Dios vivo obtendrán el salvoconducto para entrar por las puertas de la Santa Ciudad.⁷⁴

Conclusiones parciales

En primer lugar, entiéndase que estas dos características son parte de una serie de características encontradas en Ap 14:3-5. Entre las principales características, se dice que ellos “cantaban un cántico nuevo” (v. 3); fueron también “redimidos de entre los hombres como primicias para Dios y para el Cordero” (v. 4); además, “siguen al Cordero por dondequiera que va” (v. 4); y “en sus bocas no fue hallada mentira” (v. 5). Estas características son el contexto inmediato de las dos características estudiadas con anterioridad. Ser sin mancha (Ap 14:5) y ser puro (Ap 14:4; expresado metafóricamente a través de la virginidad) son otras dos características que se complementan con las anteriores.

El análisis presentado sobre la expresión "sin mancha" (ἄμωμοι εἰστιν) en el Nuevo y Antiguo Testamento revela que este concepto está íntimamente ligado a la obra de Dios en la salvación y santificación de su pueblo. La iglesia es llamada a ser sin mancha tanto por su elección desde la creación como por la obra redentora de Cristo. En este

⁷⁴White, *Dios nos cuida*, 1 ed. (Boise, ID: Pacific Press Pub. Association, 1991), 362.

sentido, la perfección es un ideal alcanzable únicamente por la gracia divina y no por méritos humanos. El estudio veterotestamentario refuerza la idea de que ser "sin mancha" implica obediencia, rectitud e integridad, más que impecabilidad absoluta. En el contexto escatológico de los 144.000, se argumenta que su impecabilidad no significa ausencia de una naturaleza pecaminosa, sino la ausencia de actos pecaminosos y la premeditación voluntaria.

La siguiente frase examinada fue 'vírgenes son' ($\pi\alpha\rho\theta\acute{e}\nu\sigma\iota\nu$). Este análisis refuerza la interpretación de Apocalipsis 14:4 dentro del marco simbólico de la pureza doctrinal. En el NT, $\pi\alpha\rho\theta\acute{e}\nu\sigma\iota$ se asocia con la fidelidad eclesial, como lo indica Pablo en 2 Corintios 11:2, donde presenta a la iglesia como una virgen pura para Cristo. En el AT, la imagen es más relacional, como en Isaías 62:5. En Apocalipsis, el contraste entre la mujer pura (Ap 12, 14:4) y la ramera (Ap 17) representa la lucha entre la iglesia fiel y la apostasía. Así, los 144.000 encarnan la fidelidad doctrinal absoluta.

Finalmente, estas dos características (ser sin mancha y ser vírgen) en este estudio son determinadas no como exclusivas. Es decir, aunque solo los 144.000 experimentarán estas en su totalidad, la obra de perfeccionamiento debe ocurrir en la vida del ser humano desde el momento en que es justificado. A lo largo de la Escritura, encontramos en repetidas ocasiones el llamamiento a ser santo y a permanecer en la doctrina y la fe enseñadas por Jesús. Estos dos rasgos distintivos son un llamado a la iglesia a dejarse transformar por Dios para cumplir el ideal divino; pero también se entiende que un cumplimiento total ocurrirá en la experiencia de los 144.000 sellados. Por tal motivo se puede determinar esta profecía como un cumplimiento del llamamiento santo de la iglesia: el haber alcanzado el propósito por el cual fue llamada.