

RESUMEN

“Estas cosas les acontecieron como ejemplo: El uso de la tipología en 1 Corintios 10:11”— Este artículo examina el uso de la tipología en 1 Corintios 10:11 como una clave hermenéutica fundamental en la interpretación de las Escrituras. Los pasajes bíblicos donde se emplea el concepto de *tipo* permiten identificar los presupuestos hermenéuticos necesarios para una interpretación coherente. Mediante el análisis literario de 1 Corintios 10:1-11 este estudio busca: (1) Comprender el uso paulino de la tipología y su relevancia hermenéutica; (2) analizar la relación entre tipo y antítipo, particularmente entre Israel y la comunidad cristiana; (3) evidenciar que Pablo considera a su audiencia como el nuevo Israel; y, (4) establecer el sentido escatológico/ético de la expresión “los fines de los siglos”. Se argumenta que Pablo utiliza la tipología como una clave hermenéutica, que también tiene implicaciones éticas para el creyente.

Palabras clave: Tipología, Nuevo Testamento, 1 Corintios, hermenéutica, análisis literario, escatología.

ABSTRACT

“These things happened to them as examples: The use of typology in 1 Corinthians 10:11”— This article examines the use of typology in 1 Corinthians 10:11 as a fundamental hermeneutical key for the interpretation of Scripture. Passages in which the concept of type is employed allow for the identification of the hermeneutical assumptions necessary for coherent interpretation. Through a literary analysis of 1 Corinthians 10:1–11, this study seeks to: (1) understand Paul’s use of typology and its hermeneutical significance; (2) analyze the relationship between type and antitype, particularly between Israel and the Christian community; (3) demonstrate that Paul considers his audience to be the new Israel; and (4) establish the eschatological and ethical meaning of the expression “the ends of the ages.” It is argued that Paul employs typology as a hermeneutical key that also carries ethical implications for believers.

Keywords: Typology, New Testament, 1 Corinthians, hermeneutics, literary analysis, eschatology.

“ESTAS COSAS LES ACONTECIERON COMO EJEMPLO”: EL USO DE LA TIPOLOGÍA EN 1 CORINTIOS 10:11¹

Josué Jiménez Cauich

<https://orcid.org/0009-0004-6222-5560>

Introducción

La tipología ha sido una clave importante en la interpretación de las Escrituras.² Ha sido un método que se ha usado desde los primeros años del cristianismo, y esto es evidente en los pasajes en los que los autores del Nuevo Testamento utilizan consistentemente este método.³ En ese sentido, se convirtió en una clave hermenéutica para la interpretación de los eventos, personas e instituciones del AT.⁴ Uno de los pasajes donde

1. A menos que se indique lo contrario, todas las citas son tomadas de la Versión Reina Valera, revisión 1960.

2. Richard Davidson, “The Eschatological Hermeneutics of Biblical Typology”, *TheoRema* 6, núm. 2 (2011): 6. Para un análisis más profundo de la tipología bíblica ver Richard Davidson, “Typological Structures in the Old and New Testaments” (Ph.D. Theses, Andrews University, 1981).

3. Graf señala que “parece claro que los autores del NT hacen a menudo una lectura cristológica, eclesiológica y tipológica de los textos del Antiguo”. Roy Graf, “El uso del Antiguo Testamento en el Nuevo: Diagnóstico y prescripción sobre el debate actual”, *Theologika* 25, núm. 1 (2010): 46. Cf. Ekkehardt Mueller, “Pautas para la interpretación de las Escrituras”, en *Entender las Sagradas Escrituras: El enfoque Adventista*, ed. George W. Reid, Clásicos del Adventismo 4 (México, D.F.: Gema Editores, 2009), 153; Ganoune Diop, “Interpretación intrabíblica: Lectura intertextual de las Escrituras”, en *Entender las Sagradas Escrituras: El enfoque Adventista*, ed. George W. Reid, Clásicos del Adventismo 4 (México, D.F.: Gema Editores, 2009), 182; Michael M. Hasel, “History, the Bible, and Hermeneutics”, en *Biblical Hermeneutics: An Adventist Approach*, ed. Frank M. Hasel, Biblical Research Institute Studies in Hermeneutics (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2020), 3:125; Richard M. Davidson, “Inner-Biblical Hermeneutics: The Use of Scripture by Bible Writers”, en *Biblical Hermeneutics: An Adventist Approach*, ed. Frank M. Hasel, Biblical Research Institute Studies in Hermeneutics (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2020), 3:235–64.

4. Diop, “Interpretación intrabíblica: Lectura intertextual de las Escrituras”, 174–75. Cf. Richard Davidson, “Tipología del santuario”, en *Simposio sobre Apocalipsis I*, ed. Frank B Holbrook, Clásicos del Adventismo 6 (Doral, FL: Asociación Publicadora Interamericana, 2010), 470.

se hace evidente el uso de la tipología como una clave hermenéutica es 1 Corintios 10:1-11.

El presente estudio realiza un análisis de 1 Corintios 10:11. El objetivo es permitirle al texto que brinde las herramientas necesarias para extraer el sentido del pasaje a través de un estudio del contexto literario. Su énfasis estará en el análisis literario, contextual e intertextual en la interpretación de este pasaje. Esto permitirá ver las conexiones tipológicas del pasaje y su importancia como clave hermenéutica.

El presente trabajo tiene por propósito: 1) Entender el uso de la tipología por parte del apóstol Pablo en estos pasajes, concentrándose en su importancia hermenéutica en la interpretación de los eventos a los que se hace referencia en el pasaje; 2) analizar la relación entre el tipo y antitipo, es decir, entre el pueblo de Israel y la audiencia a la que Pablo escribe; 3) evidenciar que Pablo entiende que su audiencia es parte del nuevo Israel (aplicación tipológica); y 4) comprender en qué sentido Pablo establece que ellos se encuentran en “los fines de los siglos”.

El contexto de 1 Corintios 10:1-13

Debido a que todo texto se enmarca en un contexto específico, es importante definir, en primer lugar, este elemento fundamental en el pasaje bajo estudio. Debido a la naturaleza epistolar de 1 Corintios, es primordial conocer el contexto literario e histórico de la unidad.⁵

El contexto literario

Pablo había sido el fundador de la iglesia en Corinto (Hch 18:1-18), de modo que conocía el carácter de esta (1 Co 1:5, 6). Según algunos, Pablo fundó la iglesia en el año 49-51 d.C. como parte de su segundo viaje misionero.⁶

Pablo les escribe debido a problemas que habían surgido en su ausencia (1 Co 5:1; 6:1; 15:12) y a la solicitud de los Corintios de responderle sobre ciertas cuestiones (1 Co 7:1). Uno de los propósitos de la carta fue

5. Felix H. Cortez, “Reading with Understanding: A Practical Guide to Reading Other People’s Mail: New Testament Epistles”, 2011, 1-7, https://works.bepress.com/felix_cortez/19/. Cortez señala cinco pasos fundamentales para interpretar el género epistolar.

6. S. J. Hafemann, “Corinthians, Letters to the”, en *Dictionary of Paul and His Letters*, ed. Gerald F. Hawthorne, Ralph P. Martin, y Daniel G. Reid (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1993), 176.

enfrentar el problema de división que existía (1 Co 1:10-17).⁷ No obstante, Pablo aborda otros temas: inmoralidad sexual (1 Co 5:1-13), litigios delante de los incrédulos (1 Co 6:1-11), preguntas sobre el matrimonio (1 Co 7:1-40), los dones espirituales (1 Co 12:1-14:40); la idolatría (1 Co 10:14-33), la resurrección de los muertos (1 Co 15:1-58), entre otros.⁸

Por lo general, se ubica a 1 Corintios 10:1-13 dentro de 7:1-16:2, que es definida como la respuesta a la carta de los corintios.⁹ Sin embargo, otros autores incluyen 1 Corintios 10:1-13 en diferentes secciones dentro de sus estructuras propuestas.¹⁰

Un análisis de la epístola sugiere una estructura que tome en cuenta los cambios dentro de la argumentación. Se puede percibir dentro de la carta tres secciones donde el apóstol responde a cuestiones prácticas propias de la iglesia de Corinto.¹¹ De igual modo, existen dos momentos donde

7. Paul Gardner, *1 Corinthians*, Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2018), 21.

8. Thomas R. Schreiner, *1 Corinthians: An Introduction and Commentary*, Tyndale New Testament Commentaries 7 (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2018), 20-45; Gordon D. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, Revised Edition, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 2014), 17-20.

9. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 22; F. F. Bruce, *1 and 2 Corinthians*, New Century Bible Commentary (Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 1980), 25-27; Roy A. Harrisville, *1 Corinthians*, Augsburg Commentary on the New Testament (Minneapolis, MN: Augsburg Pub. House, 1987), 23-26; “Por san N tuario”, *Comentario bíblico adventista del séptimo día*, ed. Francis D. Nichol (Boise, ID: Publicaciones Interamericanas, 1985), 4:657, 658; Hans Conzelmann, *1 Corinthians: A Commentary on the First Epistle to the Corinthians*, Hermeneia: A Critical and Historical Commentary on the Bible (Philadelphia, PA: Fortress Press, 1975), 114. Estos comentarios coinciden en el punto de inicio; no obstante, difieren en donde debería finalizar la sección principal.

10. J. Paul Sampley, “The First Letter to the Corinthians: Introduction, Commentary, and Reflections”, en *The New Interpreter’s Bible Commentary* (Nashville, TN: Abingdon Press, 2015), 9:681-82. Sampley propone que debería estar incluida en la sección “Paul’s Response to a Corinthian Question About Eating Idol Meat”, que abarca del 8:1-11:1. Del mismo modo, Gardner propone una sección que abarca los mismos capítulos que Sampley, pero la denomina “Status, Knowledge, Freedom, and Food Offered to Idols”, ver Gardner, *1 Corinthians*, 36-37. En el mismo sentido, Vaughan y Lea, colocan la unidad dentro de los capítulos 8:1-11:1; sin embargo, ellos denominan esta sección “The Limits of Liberty”, ver Curtis Vaughan y Thomas D. Lea, *1 Corinthians, Bible Study Commentary* (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1983), 15-19.

11. Por lo regular, los comentarios siguen la premisa de estructurar el libro a partir de las respuestas de Pablo a diversas problemáticas dentro de la iglesia. Sin embargo, ignoran el valor de reconocer estas “digresiones” como elementos fundamentales dentro de la argumentación del apóstol Pablo en la carta.

el autor detiene su argumentación e introduce una digresión.¹² Estos dos momentos fungen como un paréntesis en la argumentación del apóstol.

El primer momento donde Pablo se abstiene de continuar con su argumentación para expresar los motivos de su exhortación a los corintios se encuentra en 1 Co 4:14-21 y, la segunda ocasión ocurre en 1 Co 9:1-10:13, donde argumenta acerca de los ejemplos que deben tomar en cuenta (1 Co 9:1-10:13). En primer lugar, se aborda el ejemplo de Pablo (1 Co 9:1-27) y se introduce al pueblo de Israel como un tipo de la iglesia (1 Co 10:1-13). Estas dos secciones refuerzan el argumento de Pablo a los Corintios.

Tomando en cuenta estos elementos, así como la argumentación dentro de la carta, se propone estructurar la epístola de la siguiente forma:¹³

I. Apertura y saludo (1:1-3)

II. Agradecimiento (1:4-9)

III. Primer bloque de respuestas (1:10-4:13)

Primera digresión: Razones de Pablo al exhortar a los corintios (4:14-21)

IV. Segundo bloque de respuestas (5:1-8:13)

Segunda digresión: Dos ejemplos a tomar en cuenta (9:1-10:13)

a) El ejemplo de Pablo (9:1-27)

b) El pueblo de Israel como “tipo” (10:1-13)

V. Tercer bloque de respuestas (10:14-15:53)

VI. Agradecimiento por la promesa de la resurrección (15:54-58)

VII. Recomendaciones y salutaciones (16:1-24)

De acuerdo con esta estructura, 1 Corintios 10:1-13 se encuentra dentro de la sección denominada “Segunda digresión: dos ejemplos a tomar en cuenta”, que abarca del 9:1-10:13. El verso 1 del capítulo 9 marca el inicio de una nueva argumentación. A través de una serie de preguntas retórica, Pablo introduce, en primer lugar, su ejemplo para los Corintios.¹⁴

12. La digresión se define como el apartarse de un relato, discurso o exposición del asunto principal para tratar de algo que surge relacionado con él. Dentro de los comentarios, Sampley reconoce que existen “digresiones” dentro de la carta. Sin embargo, Sampley no reconoce como digresión 1 Corintios 4:14-21; de hecho, él introduce en el 7:29-35 una digresión que denomina “A Digresion Regarding Life Lived Eschatologically”. Sin embargo, esta sección propuesta no se desconecta del argumento que Pablo viene sosteniendo, al contrario, agrega elementos al tema que está abordando. El valor de la estructura de Sampley se encuentra en su identificación del 9:1-10:13 como una digresión. Ver Sampley, “The First Letter to the Corinthians”, 681.

13. La estructura propuesta, aunque toma en cuenta ciertos elementos de otros autores, es producto del análisis personal que se ha realizado de la epístola.

14. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 394, comenta que, aunque se continua el argumento de la sección anterior, se debe prestar atención al argumento

Pablo se presenta como alguien que se cuida de no quedar descalificado (gr. ἀδόκιμος). Del mismo modo, los versículos 24-27 del capítulo 9 sirven de transición al tema de Israel como ejemplo a los Corintios. El versículo 27 conecta con el argumento de 1 de Corintios 10:1-13.

Para Sampley, este pasaje relaciona el argumento de Pablo y su ejemplo, con la nueva sección en la que alude a la historia del pueblo de Israel en el desierto, avanzando con una nota de advertencia sobre la base del mismo punto expuesto.¹⁵ Es importante mencionar que la sección bajo estudio se enmarca dentro de su propia estructura interna, sin desconocer la relación con pasajes previos. El uso de la conjunción *γὰρ* en el 10:1 marca el inicio del nuevo argumento; así como el uso de la conjunción *Διόπερ* en el 10:14, que marca el inicio de la nueva sección, permiten enmarcar el pasaje dentro de la unidad que va del 10:1-13.

La conexión entre 1 Corintios 9:1-27 y 10:1-13 permite subrayar la importancia del contexto inmediato del pasaje, así como percibir la argumentación sobre el estilo de vida que deberían tomar como ejemplo los corintios. Sin embargo, es importante analizar la secuencia narrativa dentro de la unidad propia del texto bajo estudio.

El contexto histórico

El contexto histórico permite entender, en cierto modo, algunos aspectos que se abordan en la carta, tales como el tema de la idolatría y el tema de la fornicación, que se encuentran presentes en la sección bajo estudio (1 Co 10:7, 8). Es ampliamente aceptado que Pablo fue el autor de la carta.¹⁶ Esto es evidente en el texto mismo, donde se lo menciona como el autor (1 Co 1:1; 16:21).¹⁷ De acuerdo con los datos proporcionados por la epístola, Pablo escribe la carta antes del Pentecostés (1 Co 16:8). Sin embargo, no existe unanimidad en cuanto al año exacto de la escritura de 1 Corintios. Algunos sugieren que se

introducido en esta nueva sección.

15. Sampley, “The First Letter to the Corinthians”, 782. Sugiere que la historia del Éxodo contiene una nota de juicio en el mismo sentido que en el que Pablo finaliza su testimonio positivo (9:24-27). Schreiner también percibe 9:24-27 como una transición, ver Schreiner, *1 Corinthians*, 196; del mismo modo que Efraín Agosto, *1 y 2 Corintios* (Minneapolis, MN: Augsburg Fortress, 2008), 68-71.

16. Conzelmann, *1 Corinthians*, 2.

17. D. A. Carson, Douglas J. Moo, y Leon Morris, *An Introduction to the New Testament* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1992), 262. La autoría paulina es ampliamente atestiguada por los padres de la iglesia como Clemente de Roma e Ignacio de Alejandría, ver Hafemann, “Corinthians, Letters to the” en *Dictionary of Paul and His Letters*, 175.

debe datar en el último año que Pablo estuvo en Éfeso, que, tentativamente para algunos, fue en el año 55 d.C.¹⁸

Según 1 Corintios 16:8, Pablo escribe desde Éfeso (1 Co 1:2).¹⁹ Corinto era una de las ciudades romanas más importantes. La frecuente llegada de viajeros de diversas partes del mundo permitió que se introdujeran ciertas artes y cultos inmorales.²⁰ Fue tan grande el libertinaje existente que se adoptó el término “corintianizar”, que significaba “libertinaje desenfrenado”.²¹ La deidad principal era Afrodita, diosa del amor.

De cualquier modo, los corintios eran idólatras. Se han descubierto templos y altares en la ciudad. Existían cultos a diversos dioses, al punto que se decía de Corinto que “había un templo para todos los dioses”.²² Corinto bien pudo haber sido definida como el New York, Los Ángeles o Las Vegas del mundo antiguo.²³ Todo esto permite entender que lo que Pablo escribe realmente se relaciona con el estilo de vida de esa ciudad.

El texto de 1 Corintios 10:11

El texto de 1 Corintios 10:11 se encuentra dentro de una sección que comprende del 10:1-13. Antes de discutir la estructura dentro de la sección es importante presentar la traducción del pasaje, de modo que el lector tenga la visión global del texto bajo estudio; así como las variantes textuales tal como son presentadas por la crítica textual, en caso de existir.

El texto traducido es el siguiente: “Ahora bien, estas cosas como tipo les acontecía a ellos, y fue escrito para nuestra advertencia, para quienes ha llegado los fines de los siglos” (1 Co 10:11).²⁴

18. Craig L Blomberg, *From Pentecost to Patmos: An Introduction to Acts Through Revelation* (Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 2006), 164. Carson también sugiere como fecha el año 55 d.C., en Carson, Moo, y Morris, *An Introduction to the New Testament*, 283. Respecto a otras propuestas de fecha, ver Schreiner, *1 Corinthians*, 8; Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 16.

19. Archibald Robertson y Alfred Plummer, *A Critical and Exegetical Commentary on the First Epistle of St Paul to the Corinthians*, Latest Impression, The International Critical Commentary on the Holy Scriptures of the Old and New Testament (Edinburgh, TX: T&T Clark, 1994), xxvii.

20. *Comentario bíblico adventista del séptimo día*, “CBA”, 652.

21. *Comentario bíblico adventista del séptimo día*, “CBA”, 652.

22. Sampley, “The First Letter to the Corinthians”, 3.

23. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 3.

24. Traducción propia. Es importante precisar que solo existe una variante textual en el versículo. En algunas versiones se agrega un “todas”, gr. *πάντα*, que haría que en el inicio del versículo se tradujera “Todas estas cosas”. Esta palabra tiene una C en cuanto a la certeza de la palabra. De acuerdo con Metzger, es muy probable que esta palabra haya sido una adición al texto, ver Bruce M. Metzger, *A Textual Commentary*

Análisis literario de 1 Corintios 10:1-13

Para poder definir el significado de 1 Corintios 10:11, es importante realizar el análisis de algunos aspectos literarios de la sección donde se encuentra el pasaje bajo estudio. Estos aspectos incluyen: 1) el análisis de la estructura de la perícopa, que permitirá encontrar el sentido del pasaje dentro de la sección en la que se encuentra; y, 2) un análisis semántico y sintáctico, que permitirá percibir el sentido de las palabras y su significado dentro de su contexto, así como las posibles interrelaciones dentro de la carta.

Análisis de la estructura de la perícopa

De acuerdo con lo presentado en el análisis del contexto literario, 1 Corintios 10:1-13 forma parte de una sección que es definida como una “digresión extendida” donde se presentan dos ejemplos para los corintios. Esta sección abarca del 9:1-10:13. En el 10:1, se percibe una introducción a la sección al usar la conjunción *γάρ*.²⁵ Del mismo modo, en el versículo 14 se usa una conjunción que sirve de transición para la siguiente sección,²⁶ lo que enmarca la sección bajo estudio dentro de una unidad.

Los elementos a resaltar dentro del análisis literario son los siguientes: 1) Del 10:1-5 se usa en cinco ocasiones la conjunción *καὶ* (1 Co 10:1, 2 (2x), 3, 4).²⁷ Lo mismo sucede del 10:7-10, donde se usa en cinco ocasiones (10:7 [2x], 8, 9, 10). Esto revela una progresión lógica interna dentro de la argumentación que Pablo realiza en la sección.

De igual modo, el pronombre *ἥμῶν* se usa en tres pasajes (10:1, 6 [2x] y 11); los cuales se encuentran al inicio, en el medio y al final de la sección, otorgándole coherencia interna y una progresión narrativa al pasaje. Por otro lado, el adjetivo *πάντες* se usa en cinco ocasiones en los primeros cinco versículos (10:1[2x], 2, 3, 4). Del 10:6-11 se utilizan en cinco ocasiones dos “negaciones”, en el 10:6 se usa *μὴ* y del 10-10:7 se usa *μηδὲ*, que funge como una conjunción de negación,²⁸ que le brindan unidad a la progresión

on the Greek New Testament: A Companion Volume to the United Bible Societies' Greek New Testament, 3^a ed. (London, New York: United Bible Societies, 1971), 562. Sin embargo, no afecta el sentido del pasaje.

25. Alfred E. Tuggy, *Léxico griego-español del Nuevo Testamento* (El Paso, TX: Mundo Hispano, 2003), 204.

26. James Swanson, “διόπερ”, *Diccionario de idiomas bíblicos: Griego (Nuevo Testamento)* (Bellingham, WA: Logos Bible Software, 1997), 89.

27. Tuggy, *Léxico griego-español del Nuevo Testamento*, 480.

28. Tuggy, *Léxico griego-español del Nuevo Testamento*, 621.

del argumento; puesto que en los primeros versículos se usa *πάντες* en cinco ocasiones haciendo referencia al pueblo de Israel, y del 6-11 se usan cinco negaciones, que hacen referencia a actitudes que los lectores de la epístola no deben seguir. Asimismo, tanto el versículo 6 como el 11 comienzan con una estructura similar;²⁹ en ambos pasajes (vv. 6 y 11) se usa la conjunción *καθώς* cuatro veces como indicador (10:6, 7, 8, 9).³⁰

Estos elementos permiten percibir una relación interna dentro de la sección del 10:1-13, de igual modo, permite percibir una relación entre el versículo 6 y el 11. Así como el surgimiento de dos pequeñas unidades: 1) 10:1-6a, y 2) 10:6b-11, entendiendo el 6 como un punto de transición entre el argumento que viene presentando Pablo. De igual modo, no se puede ignorar la importancia del 9:24-27 en la estructura. En ese pasaje, Pablo establece una conexión con el argumento del 10:1-13, Pablo habla de alcanzar el premio y evitar ser descalificado. El ejemplo de Israel es preciso para enfatizar ese aspecto.³¹ El análisis permite, por tanto, establecer una estructura dentro de la unidad, que ayude a la comprensión del texto bajo estudio, tal y como se presenta a continuación:³²

- Invitación a esforzarse por alcanzar el premio (9:24-25)
- El ejemplo de Pablo: Evitar ser descalificado (9:26-27)
- La experiencia “cristiana” de los israelitas (10:1-5)
 - Todos estaban bajo la nube (10:1)
 - Y todos pasaron el mar (10:1)
 - Y todos en Moisés fueron bautizados (10:2)
 - Y todos comieron el mismo alimento espiritual (10:3)
 - Y todos bebieron la misma bebida espiritual (10:4a)
 - La roca era Cristo (10:4b)
 - De ellos no se agració Dios y quedaron postrados en el desierto (10:5)
- Estas cosas fueron tipos para nosotros (10:6a)**
 - No sigan el ejemplo negativo (10:6b-10)
 - No* sean codiciosos como ellos (10:6b)
 - Ni* sean idólatras (10:7)
 - Ni* forniquemos (10:8)
 - Ni* tentemos al Señor (10:9)
 - Ni* murmuréis (10:10)
- Estas cosas les sucedían como tipo... (10:11)**
 - Invitación a permanecer firme (10:12)
 - Dios otorga poder para vencer la tentación al que es fiel (10:13)

29. *αὗτα δὲ τύποι* en el 10:6; y, *ταῦτα δὲ τυπικῶς* en el 10:11.

30. Swanson, “*καθώς*”, *Diccionario de idiomas bíblicos: Griego (Nuevo Testamento)*, 161.

31. Sampley, “*The First Letter to the Corinthians*”, 782.

32. Propuesta propia.

Esta estructura permite encontrar conexión con la sección anterior que aborda el ejemplo de Pablo. Del mismo modo, propone dos secciones donde se hace alusión a la historia de Israel. Pablo conecta estos eventos con los corintios. Un detalle que resaltar es que el versículo 6 y 11 fungen como una especie de inclusio.³³ Sin embargo, no se puede ignorar que el verso 6a funciona también como conclusión de la primera sección. Al percibir esta conexión se refuerza la idea de una unidad en la sección bajo estudio.

Análisis sintáctico y semántico de 1 Corintios 10:11 en su contexto

Es importante establecer algunos puntos fundamentales para la comprensión del pasaje de 1 Corintios 10:11. En primer lugar, la palabra traducida por “ejemplo” proviene del griego *τυπικῶς*, que significa “modelo o representación”.³⁴ Esta proviene de la palabra *τύπος*, que significa “prefiguración, modelo, impresión, copia, prefiguración”.³⁵ Pablo la usa en nueve ocasiones (Ro 5:14; 6:17; 1 Cor 10:6; Fil 3:17; 1 Ts 1:7; 2 Tes 3:9; 1 Ti 4:12; Tit 2:7; Heb 8:5). El uso que Pablo le otorga en ciertos pasajes, en términos lingüísticos, designa una interpretación tipológica (cf. Ro 5:14; Heb 8:5).³⁶

Un análisis de estos pasajes demuestra que existen elementos que permiten establecer conexiones tipológicas (Ro 5:14; 1 Cor 10:6; Heb 8:5); en otros, es evidente su uso en el sentido de ejemplo (Ro 6:17; Fil 3:17; 1 Ts 1:7; 2 Ts 3:9; 1 Ti 4:12). ¿Qué es lo que permite establecer estas conexiones? El mismo pasaje debe permitirlo. En Romanos 5:14, alude a Adán, un personaje histórico del pasaje en la historia de la salvación, y a Jesús, un personaje histórico. En 1 Corintios 10:6, el contexto hace una conexión entre el Israel, durante su travesía en el desierto (evento pasado), con los corintios, que son parte del nuevo Israel espiritual (evento actual).

En Hebreos 8:5, se contrasta el santuario terrenal (pasado) con el santuario celestial (presente). En este sentido, de acuerdo con el análisis de los pasajes, la tipología conecta eventos, personajes e instituciones históricas con eventos, personajes e instituciones históricas en el pre-

33. Gardner, *1 Corinthians*, 422.

34. G. Schunack, “*τύπος*”, *Exegetical Dictionary of the New Testament*, ed. Horst Robert Balz y Gerhard Schneider (Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 1990), 3:372.

35. Schunack, “*τύπος*”, *Exegetical Dictionary of the New Testament*, 3:372.

36. Antonio Pitta, “Tipología”, en *Diccionario Teológico Enciclopédico*, ed. Luciano Pacomio y Vico Mancuso (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2007), 981.

sente que son importantes dentro de la historia de la salvación.³⁷ En los otros pasajes, no existe un contraste con eventos, personajes e instituciones históricas que tengan relevancia dentro del plan de salvación. En esos casos, el uso de *tipos* si puede ser aplicado en el sentido de ejemplo.

Goppelt sugiere que el uso de la palabra “típico” en 1 Corintios 10:11 tiene un sentido hermenéutico,³⁸ es decir, se convierte en una herramienta de interpretación del Antiguo Testamento. El uso que Pablo le otorga al concepto de “tipo” es fundamental para la exhortación que realiza, puesto que le permite reinterpretar los eventos del pasado para aplicarlos al contexto de sus lectores. Las experiencias en el desierto se enmarcan en la tipología para aplicarse en un sentido hermenéutico a las experiencias del presente.³⁹ Sin embargo, este puente es posible porque la experiencia del pueblo de Israel es tipológica en sí misma.

En segundo lugar, la frase *τὰ τέλη τῶν αἰώνων* es digna de tomar en cuenta. Debe ser traducido en plural. El análisis del texto permite ver que este concepto se aplica a los corintios. No obstante, el texto no revela en qué sentido debe entenderse esta frase, sin embargo, el contexto parece sugerir que surge como un contraste entre Israel y los corintios. En ese sentido, la frase adquiere un aspecto escatológico. Los corintios están viviendo en los fines de los siglos.

Un pasaje relacionado es Hebreos 9:26, que usa *συντελείᾳ τῶν αἰώνων*. Aunque no son frases iguales, sin embargo, se percibe una relación entre ambas. Para el autor de Hebreos la frase de Heb 9:26 tiene una connotación presente. En 1 Corintios no se puede ignorar que Pablo ha hecho referencias escatológicas (1 Co 1:8; 15:24). En 1 Corintios 10:11b la frase es inevitablemente escatológica, pero con una connotación presente, al igual que en Heb 9:26 (cf. 1 Co 2:8; 3:18). Esto es evidente por el uso de *κατήγνηκεν*, que se traduce como ha alcanzado; y el uso de la construcción *εἰς οὓς*, traducido por “a quienes”, que conecta con el pronombre *ἥμῶν*, que en el pasaje hace alusión a los corintios.

37. Sobre este aspecto, Antonio Pitta comenta que Pablo “parece establecer una relación tipológica entre dos acontecimientos centrales en la historia de la salvación”, y agrega que Pablo usa tres conexiones tipológicas: acontecimientos históricos, personas y temas, ver Pitta, “Tipología”, EDNT, 3:372.

38. Leonhard Goppelt, “*τύπος*”, en *Theological Dictionary of the New Testament*, 3^a ed., ed. Gerhard Friedrich (Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 1975), 8:252. En un sentido similar, ver Grant R. Osborne, “Type, Typology”, en *Evangelical Dictionary of Theology*, Third edition, ed. Daniel J. Treier y Walter A. Elwell (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2017), 904.

39. “*τύπος*”, *New International Dictionary of New Testament Theology*, Abridged ed, ed. Verlyn D. Verbrugge (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2004), 566.

Ellos son a quienes los fines de los siglos ha alcanzado. Esto no debe causar sorpresa, puesto que los autores bíblicos del NT entendieron que estaban viviendo en un tiempo escatológico (Hch 2:16; cf. Heb 1:1-2; Lc 10:23, 24). No obstante, también entendieron la segunda venida de Jesús como el “fin” (1 Co 1:8; cf. 2 Ts 2:1-8), para lo cual aún faltaba que sucedieran ciertos eventos (Mt 24:6; 2 Ts 2:1-8).⁴⁰

Entonces, ¿cómo se debe entender la frase “los fines de los siglos”? Algunos sugieren que se refiere al fin de la era antigua, fin suscitado por la muerte de Cristo.⁴¹ Lo que conlleva a que exista una tensión entre el presente y el futuro. Es decir, la muerte de Cristo significó un antes y después dentro de la historia de la salvación, sin embargo, aún no se manifiesta plenamente su reino prometido (cf. 1 Jn 3:2-3). Pablo usa esta frase para referirse implícitamente a los eventos escatológicos incluidos en ambos periodos, desde el evento que cubre el plan de salvación (la cruz de Cristo) hasta su triunfo final, glorioso y apocalíptico.⁴²

En tercer lugar, el análisis sintáctico permite percibir elementos dentro de la argumentación de Pablo que invitan a entender la palabra tipo como una clave hermenéutica. Es preciso señalar que, en el capítulo anterior, en donde Pablo se coloca como ejemplo, se insertan elementos escatológicos (cf. 1 Co 9:25, 27).

Estos son más evidentes en los paralelismos tipológicos y escatológicos que existen entre los corintios y el pueblo de Israel en el desierto.

40. Esto es conocido como la tensión del “ya pero todavía no”, un concepto que alude al hecho de que Cristo ya venció a Satanás, en cierto sentido el reino ya está entre nosotros, pero aún falta su establecimiento pleno en ocasión de la renovación de la tierra y la completa destrucción del pecado. Para un análisis más profundo, ver Davidson, “The Eschatological Hermeneutics of Biblical Typology”.

41. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 507. Schreiner argumenta que la noción de los últimos días, el fin de la historia, ha llegado en Jesucristo, en Schreiner, *1 Corinthians*, 47. Para una propuesta similar ver Agosto, *1 y 2 Corintios*, 68-71. Por otro lado, Harrisville propone que la expresión “los fines de los siglos” debe entenderse en el sentido de que los corintios están más cerca del juicio que los israelitas, Harrisville, *I Corinthians*, 163. En un sentido similar, ver Conzelmann, *1 Corinthians*, 168. En otro sentido, Willis señala que Pablo no desarrolla un cuadro apocalíptico, sino que su interés radica en señalar que los cristianos se encuentran en el periodo escatológico final, en Wendell Lee Willis, *Idol Meat in Corinth: The Pauline Argument in 1 Corinthians 8 and 10*, Dissertation Series / Society of Biblical Literature, nº 68 (Chico, CA: Scholars Press, 1985), 155.

42. Alejo Aguilar, “Terminología escatológica en el Nuevo Testamento”, *DavarLogos* 5, nº 2 (2006): 99. Bruce percibe “los fines de los siglos” como una expresión que indica que la era del NT es el tiempo del cumplimiento de todo lo que los profetas han dicho (Mr 1:15; Lc 10:23; 23:25; Hch 2:16), en Bruce, *1 and 2 Corinthians*, 93.

Estos paralelismos permiten percibir que Pablo está pensando en el pueblo de Israel en un sentido más abarcante que solo un ejemplo. Pablo parece sugerir de forma implícita, a través de paralelismos en toda la carta, que los corintios, al aceptar a Cristo, son el nuevo Israel: 1) Menciona que los israelitas fueron bautizados (10:2); los corintios también fueron bautizados (12:13). 2) El pueblo de Israel comió una comida espiritual y bebió una bebida espiritual (10:3, 4); los corintios han comido y bebido el pan y el vino que simbolizan el cuerpo y la sangre de Jesús (11:23-26). 3) Los israelitas comieron y bebieron indignamente (10:7); los corintios también han comido y bebido indignamente (11:29). 4) El pueblo de Israel fue idólatra (10:7); en los corintios había problemas de idolatría (10:14-21). 5) Los israelitas fornicaron (10:8); los corintios son reprendidos por problemas de inmoralidad sexual (5:1; 6:13, 18; 7:2). 6) Los israelitas tentaron a Cristo (10:9); los corintios son cuestionados por provocar al Señor al consumir alimentos ofrecido a los ídolos (10:22).

Lo que Pablo está haciendo es demostrarles que ellos son el nuevo pueblo de Dios, el antítipo del pueblo de Israel (cf. Ro 2:28, 29; 1 P 2:9, 10).⁴³ En ese sentido, la tipología se convierte en una clave hermenéutica que permite esa relación e interpretación. Pablo analiza la experiencia del pueblo de Israel a la luz de la tipología y percibe un peligro latente, espiritual, en la experiencia de su audiencia cristiana.

Un elemento importante en el análisis literario es la alusión a Cristo en la argumentación de Pablo de la sección bajo estudio. En 1 Corintios 10:4 se menciona que la roca era Cristo y en el 10:9, se menciona que el pueblo de Israel tentó a Cristo. Existe debate en torno a ambos pasajes.

Respecto al 10:4, uno de los problemas consiste en cómo interpretar el texto. ¿Se debe entender que la roca literalmente era Cristo? Si se es congruente con el contexto, se puede notar que en pasajes previos (10:3-4) Pablo alude a que la comida y bebida eran “espirituales”, gr. *πνευματικός*.⁴⁴ Significa que tanto la comida como la bebida provenían o eran obra de Dios. El pasaje también sugiere que la piedra era “espiritual”, y luego identifica a Cristo con esa roca. Por tanto, desde la pers-

43. Goppelt señala que estos eventos en 1 de Corintios 10:6 y 11, son entendidos como una indicación de su correspondencia con la comunidad del tiempo del fin, la iglesia. La correspondencia no se basa solamente en similitudes externas entre los eventos. Sugiere que las experiencias de la comunidad también son distinguidas de las de Israel debido a que los eventos presentes adquieren un enfoque escatológico, en Goppelt, “τύπος”, 251-52.

44. Swanson, *Diccionario de idiomas bíblicos: Griego (Nuevo Testamento)*, 251.

pectiva de Pablo, la roca no era literalmente Cristo, sino que representaba a Cristo.⁴⁵ Siendo que no solo la roca era espiritual, sino también la bebida y la comida lo eran, permite establecer una conexión con comer el pan y beber el vino, que representan el nuevo pacto establecido por medio de la obra de Cristo (1 Co 11:24-26).

Por otro lado, existen ciertos detalles con el versículo 10:9. Algunas versiones lo traducen como tentar "al Señor";⁴⁶ mientras que otras lo traducen como tentar "a Cristo".⁴⁷ La traducción es problemática en sí misma, sin embargo, Metzger sugiere que la mejor lectura debe ser Cristo.⁴⁸ Aparentemente, se cambió "Cristo" por "Señor" para darle sentido al texto. No obstante, al entender la dinámica argumentativa de Pablo, no existe problemas en aceptar a Cristo como el personaje del pasaje. De hecho, adquiere sentido tomando en cuenta el argumento de Pablo, puesto que si Cristo era quién los acompañaba, implica que los pecados, en este caso tentar, se realizaban contra Cristo. Esta lectura no es incongruente con el mensaje del AT. De hecho, en Éxodo se hace referencia que sería el Ángel de Jehová quien acompañaría al pueblo en su travesía a Canaán (Éx 32:34; cf. 33:14).⁴⁹ Varios han identificado a este ángel con el Cristo preencarnado.⁵⁰ Esta lectura cristológica del pasaje permite darle más sentido a la conexión tipológica que Pablo realiza:

45. Para Bruce, Pablo se refiere a Cristo como la roca afirmando que fue él quien acompañó a su pueblo como fuente de refrigerio espiritual a través de ese periodo. Bruce, *1 and 2 Corinthians*, 91. Esta interpretación no es extraña al AT, donde se menciona a Jehová como la roca (Dt 32:4, 15, 18, 30, 31; Sal 18:2, 31; 19:14; 28:1; 62:2; 78:35; 89:26; 144:1; Is 26:4).

46. Versiones como *La Biblia de las Américas*, *Nueva Biblia de las Américas*, *Nueva Biblia Viva*, *Nueva Versión Internacional*, *La Palabra*, *Reina Valera 1960*, *Reina Valera 1995*, en <https://www.biblegateway.com/verse/es/1%20Corintios%2010%3A9> (recuperado junio de 2022).

47. Versiones como *Biblia del Jubileo*, *Dios Habla Hoy*, *Nueva Traducción Viviente*, *Palabra de Dios para Todos*, *Reina Valera Actualizada*, *Reina Valera Contemporánea*, *Reina Valera Antigua*, *Traducción en Lenguaje Actual*, en <https://www.biblegateway.com/verse/es/1%20Corintios%2010%3A9> (recuperado junio de 2022).

48. Metzger, *A Textual Commentary on the Greek New Testament*, 560.

49. Christopher Rowland, "Angel, angelology", *The Westminster Dictionary of Christian Theology*, ed. Alan Richardson y John Stephen Bowden, with Christopher Rowland (Philadelphia: Westminster Press, 1983), 19.

50. Thomas É. McComiskey, "Angel of the Lord", *Evangelical Dictionary of Theology*, Third edition, ed. Daniel J. Treier and Walter A. Elwell (Grand Rapids, MI: Baker Academics, 2017), 54. McComiskey señala que muchos entienden al Ángel del Señor como una teofanía. Este personaje es identificado como Dios (Gn 16:13; Jue 6:14; 13:21-22). Según McComiskey, la evidencia de que este ángel es el Cristo preencarnado se basa en inferencias con el texto.

tanto el pueblo de Israel, como los nuevos creyentes han participado las bendiciones del pacto a través de Cristo.⁵¹

Otro aspecto para tomar en cuenta es la construcción del versículo 11, que forma un inclusio⁵² con el versículo 6. Ambos inician con una construcción sintáctica similar:

1 Corintios 10:6a: Ταῦτα δὲ τύποι ἡμῶν ἐγενήθησαν

1 Corintios 10:11a: ταῦτα δὲ τυπικῶς συνέβαινεν ἐκείνοις

La primera construcción Ταῦτα δὲ es similar en ambos pasajes. Las diferencias empiezan a presentarse después de esta construcción gramatical. Sin embargo, τύποι y τυπικῶς provienen de la misma raíz. La diferencia es en la construcción, donde τυπικῶς es un adverbio, y τύποι un sustantivo. Una diferencia significativa tiene que ver con a quién enfatiza el pasaje. En el 10:6 el énfasis está en los corintios, “ahora bien, estas cosas fueron tipo para nosotros”.⁵³ El “nosotros” hace referencia a Pablo y a su audiencia. En el 10:11, en cambio, el énfasis está en el pueblo de Israel, “ahora bien, estas cosas como tipo les acontecía a aquellos”.⁵⁴ El “aquellos” hace referencia a “nuestros padres”, gr. οἱ πατέρες ἡμῶν, del 10:1. Sin embargo, esta diferencia sirve para enfatizar un mismo punto: el pueblo de Israel en el desierto es un tipo de los cristianos, el nuevo pueblo de Dios. En ese sentido, cobra importancia el uso de ἐγενήθησαν, traducido como “fueron” en el 10:6; y συνέβαινεν, traducido como “acontecía” en el 10:11. Aunque son dos palabras diferentes, se percibe una relación en ambas en cuanto a la aplicación de estas, reforzando la tipología de Israel aplicada a los corintios como el nuevo

51. En la nota 3, refiriéndose al versículo 9 de 1 Corintios 10, Blomberg señala que “If this reading is accepted as the original (so, e. g., NSRV), then we have another example like verse 4 of Paul seeing Christ as present in God’s activity in Old Testament times”, Craig L. Blomberg, *The NIV Application Commentary: 1 Corinthians*, The NIV Application Commentary (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1994), 192.

52. En los estudios bíblicos, un ‘inclusio’ es “un recurso literario que consiste en la repetición, al principio y al final de una unidad literaria, de una misma palabra o expresión con la intención de delimitarla. Sirve, pues, para enmarcar una determinada unidad”. Ver Arturo Bravo Retamal, “La inclusión de la alegría en la exhortación apostólica Verbum Domini”, *Cuestiones Teológicas* 40, núm. 93 (2013): 214. Cf. Mueller, “Pautas para la interpretación de las Escrituras”, 150. Para un análisis más detallado del inclusio, ver Chris Wyckoff, “Have We Come Full Circle Yet? Closure, Psycholinguistics, and Problems of Recognition with the Inclusio”, *Journal for the Study of the Old Testament* 30, núm. 4 (2006): 475–505, <https://doi.org/10.1177/0309089206066317>.

53. Traducción personal.

54. Traducción personal. Se usa el pronombre ἐκείνοις, que se encuentra en dativo. Swanson, *Diccionario de idiomas bíblicos: Griego (Nuevo Testamento)*, 102.

Israel. Esto permite percibir el valor de los pasajes (10:6 y 11) como un inclusio dentro de la estructura de la sección. Se usa para enfatizar las conexiones tipológicas que Pablo tiene en mente. Un último elemento por tomar en cuenta en cuanto a la construcción literaria del 10:11 es la inserción de elementos escatológicos, que permite finalizar las conexiones entre Israel y los corintios y otorga un sentido más abarcante a la experiencia presente del nuevo pueblo de Dios.⁵⁵

En conclusión, de acuerdo con el análisis realizado, se puede argumentar que los corintios, y los cristianos en general, son el cumplimiento tipológico del pueblo de Israel en su travesía rumbo a la tierra de Canaán, de acuerdo con el contexto de 1 Corintios 10:1-13, quienes viven en el cumplimiento escatológico de la historia del plan de salvación.⁵⁶

La iglesia como el nuevo Israel

Después de analizar el significado de 1 Corintios 10:11 desde su contexto, se pueden extraer dos motivos principales. El primero de ellos es la iglesia como el nuevo Israel. Como se mencionó anteriormente, las conexiones que Pablo hace de los corintios con Israel se perciben desde una perspectiva tipológica. Hay una diferencia importante entre los Corintios y el pueblo de Israel. Los corintios se encuentran en “los fines de los siglos”. El establecimiento de la iglesia como un nuevo Israel no es un elemento nuevo en 1 Corintios 11. Para empezar, 1 Corintios enfatiza el tema de la eclesiología.⁵⁷ Mueller sugiere

55. Existe evidencia de que el Éxodo ya era interpretado tipológicamente por los profetas (cf. Os 2:17; Jr 16:14, 15; Is 40-55; Jr 31:31-34), ver Pitta, “Diccionario teológico”, 982. Para un análisis más exhaustivo del motivo del Éxodo en los profetas, ver Friedbert Ninow, “Indicators of Typology Within the Old Testament: The Exodus Motif” (Ph.D. Theses, Andrews University, 1999), 186-296, <https://digitalcommons.andrews.edu/dissertations/111>.

56. Este es un aspecto interesante que no se aborda en el artículo. Un elemento comparativo entre Israel y el nuevo pueblo de Dios, pensando en esta conexión tipológica, se basa en la salida y llegada a la tierra prometida. Fueron liberados de Egipto, pero tuvieron que pasar varias semanas (que se convirtieron en años) para llegar a la tierra de Canaán. Del mismo modo, aunque Cristo ya los liberó, en sentido espiritual, aún se encuentran a la espera de la llegada definitiva del reino de Dios.

57. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 17-20. Fee sugiere que son tres temas fundamentales: escatología, el evangelio y la vida ética, y la iglesia. Mueller comenta que en 1 de Corintios se menciona a la iglesia con frecuencia, en un total de 24 veces, ver Ekkehardt Mueller, “La universalidad de la iglesia en el Nuevo Testamento”, en *Mensaje, misión y unidad de la iglesia*, ed. Ángel Manuel Rodríguez (México, DF: Gema Editores, 2015), 23.

que en 1 Corintios se puede ver en tres ocasiones a la iglesia en un sentido universal (1 Co 10:32; 12:28; 15:9).⁵⁸

En 1 Pedro 2:9, se denomina a la iglesia “pueblo de Dios”. De acuerdo con Rice, las características del llamado de la iglesia son idénticos a los de Israel.⁵⁹ Sin embargo, un factor importante es la composición internacional de la iglesia que establece Cristo (Gá 3:28).⁶⁰ De acuerdo con Davidson, existe una continuidad entre Israel y la iglesia en la perspectiva escatológica (Ro 11:5).⁶¹ La iglesia llega a ser el nuevo Israel (cf. Mt 21:1-44).⁶² Esta nueva perspectiva adquiere relevancia cuando se compara con la conexión tipológica que Pablo realiza en 1 Corintios 10:1-13. De hecho, la experiencia de Israel no es un ejemplo arbitrario que Pablo accidentalmente nota, sino que realmente es una conexión tipológica dentro de la historia de la salvación.⁶³ Lo que le sucedió a Israel debe “advertir” a la iglesia de pensar que puede estar firme sin tener en cuenta la posibilidad de caer (1 Co 10:12).⁶⁴ La conexión tipológica permite dar realce a la advertencia de evaluar la situación en la que se encuentran.

Pablo ha estado advirtiendo a la iglesia de enfocarse en lo que realmente vale la pena. Los problemas de unidad (1 Co 1:10-17), de inmo-

58. Mueller, “La universalidad de la iglesia en el Nuevo Testamento”, 23. Es interesante la designación de 1 Corintios 15:9, *τὴν ἐκκλησίαν τοῦ θεοῦ*.

59. Richard Rice, *Reign of God: An Introduction to Christian Theology from a Seventh-Day Adventist Perspective*, 2nd ed. (Berrien Springs, MI: Andrews University Press, 1997), 211.

60. Rice, *Reign of God*, 212. Este elemento internacional era un ideal al que debía llegar la iglesia del NT, ver Richard Davidson, “Israel y la iglesia: Continuidad y discontinuidad-I”, en *Mensaje, misión y unidad de la iglesia*, ed. Ángel Manuel Rodríguez (México, DF: Gema Editores, 2015), 370-75.

61. Davidson, “Israel y la iglesia: Continuidad y discontinuidad-I”, 390.

62. Raoul Dederen, “La doctrina de la iglesia”, en *Teología: Fundamentos bíblicos de nuestra fe* (Miami, Florida: Asociación Publicadora Interamericana, 2005), 5:207, comenta que “en tiempos del NT, el término Israel ya no representa una entidad nacional, sino al pueblo espiritual de Dios, al nuevo Israel”. Merling Alomía comenta que, al tomar el título “iglesia de Dios”, la iglesia neotestamentaria adquiere tanto en su nombre como en su idea inicial la identidad propia de la iglesia veterostamentaria, ver Merling Alomía, *Pensar la iglesia hoy: Hacia una eclesiología adventista; estudios teológicos presentados durante el IV simposio bíblico-teológico sudamericano en honor a Raoul Dederen*, 1. ed, ed. Gerald A. Klingbeil, Martín Klingbeil, y Miguel A. Nuñez, Simposio Bíblico-Teológico Sudamericano (Libertador San Martín, Argentina: Editorial Universidad Adventista del Plata, 2002), 132.

63. G. C Berkouwer, *The Church* (Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 1976), 175.

64. Berkouwer, *The Church*, 176.

ralidad sexual (1 Co 5:1) y relacionado con otras cuestiones (cf. 1 Co 6:1-11; 11:17-31; 12:1-14:40; 15:1-58) permiten recordar los mismos problemas que enfrentó Moisés con el pueblo de Israel durante su viaje a Canaán (Nm 11:1-6; 12:1-16; 14:1-19; 16:1-50; 20:1-13). La experiencia de Israel sirve de advertencia al nuevo pueblo de Dios. No hay desconexión o imposibilidad de cometer los mismos errores. El pueblo de Israel como tipo no cumplió el objetivo primordial de agradar a Dios; al contrario, tentaron a Cristo y fueron rebeldes a pesar de que Él se encontraba en medio de ellos. De igual modo, los corintios, y la iglesia en general, corre el mismo peligro. Como antítipo del pueblo de Israel, se puede pensar en que nada podrá quitarles esa distinción, sin embargo, la advertencia de Pablo es importante: “el que piense estar firme, mire que no caiga” (1 Co 10:12).

El estilo de vida del creyente que vive en “los fines de los siglos”

Un aspecto fundamental que resulta del análisis del texto es el tema del estilo de vida del creyente. La Biblia enseña que la vida cristiana debe vivirse de un modo especial (Ef 4:1-3; 2 P 3:11).⁶⁵ Ser parte de la iglesia implica un estilo de vida acorde a los principios bíblicos (1 Ti 3:15). La conducta cristiana define el carácter de la iglesia.⁶⁶ Esto es lo que Pablo argumenta en 1 de Corintios (1 Co 5:11). Pablo señala que deben vivir acorde al Espíritu porque ellos son templo del Espíritu Santo (1 Co 3:16; 6:19-20). La congruencia entre ser el pueblo de Dios y vivir como pueblo de Dios es algo que Pablo enfatiza.⁶⁷

En 1 Corintios 10:11 se añade un elemento más al motivo del porque se debe vivir con el propósito de agradar a Dios (1 Co 10:5), y es que a los corintios les ha alcanzado los “fines de los siglos”.⁶⁸ Este motivo se conjunta con la conexión tipológica para dar realce al estilo de vida que los corintios deben tener. Relacionar la escatología con el

65. Ángel Manuel Rodríguez, “Unidad de la iglesia en mensaje y misión: su fundamento”, en *Mensaje, misión y unidad de la iglesia*, ed. Ángel Manuel Rodríguez (México, DF: Gema Editores, 242 ,2015).

66. Everett Ferguson, *The Church of Christ: A Biblical Ecclesiology for Today* (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Pub. Co, 1996), 350.

67. Miroslav M. Kis, “La conducta y el estilo de vida cristiano”, en *Teología: Fundamentos bíblicos de nuestra fe* (Miami, Florida: Asociación Publicadora Interamericana, 2005), 7:186.

68. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 507. Fee comenta que el nuevo pueblo de Dios es ahora el pueblo del fin.

estilo de vida es un recurso usado frecuentemente por el apóstol Pablo (1 Co 1:7-9; Fil 1:6; 3:20; Ef 1:9, 10; 1 Ts 1:8-10; 5:23).⁶⁹ Es importante destacar que, para el apóstol Pablo, existe una mayor responsabilidad en los cristianos debido al conocimiento de la salvación que tienen (1 Co 2:7-10). A ellos se les ha señalado a Cristo como el cumplimiento de las promesas del AT (Gá 4:4-5). Es Cristo quien inaugura los “fines de los siglos” (Heb 1:1; 9:26).

Tomando en cuenta esto, Pablo usa un argumento al estilo “de lo menor a lo mayor” en 1 Corintios 10:1-13.⁷⁰ El pueblo de Israel no tenía todo el conocimiento de la salvación como lo tienen actualmente los corintios; no obstante, eso no evitó que fueran castigados (1 Co 10:5, 8-10). Este mismo argumento se presenta en Hebreos: el castigo que recibe el pueblo de Israel por sus malas decisiones y pecados sirve de advertencia para el nuevo pueblo de Dios. De hecho, Pablo argumenta en Hebreos que, si el pueblo de Israel recibió el castigo, ¿qué les espera a ellos que tienen un conocimiento mayor? (Heb 3:7-4:11; 10:26-31; 12:18-29).

Entonces, tal como la tipología propone, el antítipo es mayor que el tipo.⁷¹ El antítipo, los cristianos en general, y los corintios, en especial, son el cumplimiento antitípico del pueblo de Israel. A ellos les

69. Un análisis sobre la escatología y el estilo de vida puede ser encontrado en Ekkehardt Mueller, “Eschatology in the Thessalonian Correspondence”, en *Meeting with God on the Mountains: Essays in Honor of Richard M. Davidson*, ed. Jiří Moskala (Berrien Springs, MI: Old Testament Department, Seventh-day Adventist Theological Seminary, Andrews University, 2016), 381-409.

70. Mejor conocido como *qal wahomer*. En la hermenéutica rabínica se usaban diversos métodos de exégesis del texto bíblico, ver Ángeles Navarro Peiró, “Las treinta y tres reglas de interpretación según el texto del Génesis Ha-Gadol”, *Estudios Bíblicos* 46 (1988): 83. El *qal wahomer* se basa en el razonamiento que, si algo es verdadero en un caso menor, entonces también es verdadero en el mayor, ver Pasquale Basta, “La utilización paulina de la Gezera Shawah Rabínica: De la Halakah sobre Pesah de Hillel al Abraham de Rom 4”, *Revista Bíblica* 72, núms. 1-4 (2010): 55. Algunos ejemplos de uso son Jeremías 12:5; Ester 9:12; Hebreos 10:28-29; Mateo 7:11. En el pasaje bajo estudio se puede inferir un tipo de argumento de esta naturaleza. Pablo contrasta al pueblo de Israel con los Corintios. Pero el argumento se hace más fuerte para la audiencia actual, puesto que ellos se encuentran en “los fines de los siglos” (1 Co 10:11).

71. Este argumento se encuentra implícitamente expuesto por Davidson, quien señala que el *antítipo* cumple plenamente lo que el *tipo* solo pudo cumplir parcialmente; en ese sentido, el *antítipo* es mayor que el *tipo* en cuestión del cumplimiento pleno, completo y total de lo que se ha prefigurado, cf. Davidson, *En las huellas de Josué* (Buenos Aires, Argentina: ACES, 1995), 26-37; idem, “The Eschatological Hermeneutic of Biblical Typology”, 36-44. En ese contexto, existe una mayor responsabilidad moral del creyente al ser parte de ese cumplimiento tipológico pleno.

ha alcanzado “los fines de los siglos”. En la perspectiva de Pablo, esto indica una mayor responsabilidad por parte del creyente.⁷² Pablo invita a los corintios a tomar decisiones correctas y a vivir un estilo de vida que le permita a Dios cumplir el propósito fundamental de dar a conocer el mensaje de la salvación (1 Co 2:1-2).

Conclusión

El análisis 1 de Corintios 10:11 permitió encontrar importantes conclusiones relacionadas con el estudio de este pasaje:

1. Para Pablo, existe una conexión tipológica entre el pueblo de Israel en su viaje a la tierra de Canaán y el nuevo pueblo de Dios, en este caso, la iglesia que incluye a los corintios.
2. Pablo no solo usa la experiencia de Israel como ejemplo. Importantes motivos dentro de la unidad bajo estudio permiten entender que Pablo tenía en mente algo más abarcante a través del uso y aplicación de la tipología. Esto es evidente en dos aspectos: 1) el uso que Pablo hace de la palabra *tipo* en griego en otros pasajes (Ro 5:14; Heb 8:5) pone en evidencia el uso hermenéutico de la tipología; 2) el uso de la frase “los fines de los siglos” (1 Co 10:11), permite establecer una conexión escatológica. Del mismo modo, las conexiones entre Israel y los corintios, que no son realizadas solo por simple casualidad, llevan a percibir las correlaciones entre estos pueblos.
3. La declaración de Pablo reconociendo al pueblo de Israel como tipo funciona como una advertencia moral para el pueblo de Dios antitípico (cf. 1 Co 10:12).
4. Dios espera que su pueblo viva de acuerdo con los estándares que ha colocado. El NT en ningún momento rebaja las normas del AT. Tanto los israelitas como los corintios no tienen excusa, porque ambos, en cierto sentido, experimentaron la salvación en Cristo (1 Co 10:4, 13).

Los problemas de los corintios no son diferentes a los que se enfrenta el pueblo de Dios en el mundo actual. El sentido de la santidad (1 Co 6:9-11, 19-20), ser invitados a huir de la inmoralidad sexual (1 Co 6:18), a huir de la idolatría (1 Co 10:14), entre otros aspectos, es a lo que Pablo

72. Blomberg, *1 Corinthians*, 194, comenta “As with the Old Testament examples previously cited, Christian involvement in this kind of idolatry risks incurring God's severe judgment”.

motiva a todos los creyentes. En ese sentido, el mensaje de 1 Corintios 10:1-13 es universal, puesto que los creyentes se encuentran en “los fines de los siglos” (1 Co 10:11; cf. Heb 9:26; 1:1). ¡Son el antítipo del pueblo de Israel! Más aún, el creyente actualmente se encuentra más cerca de la redención (Ro 13:11), pues se encuentra viviendo en el tiempo del fin (Dn 12:4). Así que, en estos momentos, las palabras del apóstol Pablo tienen más impacto, “estas cosas les acontecieron como ejemplo (*tipo*), y están escritas para amonestarnos a *nosotros*, a quienes han alcanzado los fines de los siglos” (1 Co 10:12, énfasis añadido; cf. Mt 24:13).

Josué Jiménez Cauich
josueismaeljc@gmail.com
Seminario Teológico Interamericano
Miami, Florida, EE. UU.

Recibido: 13 de noviembre, 2025
Aceptado: 30 de diciembre, 2025

